











REV

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله حمدنا في نعمه ونكاته في مبدئه والصلوة والسلام على سيدنا محمد
 وعلى آله وصحبه كما ذكره الذكر وكنما سباعه لعافون افا بعد فلما قد علسا
 المولى العلامة افضل اعصر صاحب اسعاد من جامع العباد والكتاب لقا حره
 مجمع علوم الدنيا والاخره مولانا صدر المله والحق الدين محمد بن الشيخ نظام الدين بن الشيخ الفخر
 سرح الله صدره لكشف العلوم المسكيات ورفع قدره بالمرقى في زواكي الاعمال الصالحه
 مدار السلام بعد اظهره الله عن السر والسادس موعها الى رايه ملكه المعظمه رايه الله
 كان يكره ما بالمراد الى محاسن واعطيا بالمناحه في مدارسها والحق كانه اسعاد افا
 حرا على وسر الاسهاد وانه كما سرفها كصوره الماكر ومناظره سر وساع
 وقد سمع صحيح البخاري من رايه الى احمد الصحيح سماع اعان وكسب وصحيح وسع
 ويوسر حقه المسمى بالكوثر الداركي وسمع من سائر العلوم ورواها معده من كتب معروفه وباطر
 تكور باماله الله كسب عظمى قدره في حقه كثر الله ساعه وللمرارة وقعه فاسبح من الروايه
 صا الى ما عده من الروايه فاسبح الله واحذر له روايه ما رواه عنه كلفه الحسه الى ذي داود السلام
 ودفا السبعه وروايه ما صح عنه انه من موعواي او موعواي او موعواي لاسما الكواشف سرح
 وكتاب المودج الفاء في كتاب السور والردود وكسب النوادر العاصه وسرح ابواب المعبره
 ملقطا بالاحار فليس من نفسه المفسر الدعا عند مطران لاحاه اعلى الله درجه العلماء
 ورفع مرتبه عبد الملا الاعلى في مدارج العروا الكريم ايه جواد كريم روي رحمه
 لصلواته المشي على كماله محمد بن يوسف بن علي الدراي روي الله في اولاه واحار ما رواه واحار في
 صرحهم بالخره والظفر لسه اسير ومانس وسعانه عذره المصنوع جامع الخلفه سعد الله
 وصلاته على محمد وآله ورضي الله عن الصحابه والتابعين عن علماء وسو حقا واباسا واماسا وبارك فيهم ولهم

Mikrofilm Argid
No. 1540

Mikrofilm Archiv
No. 1540

دعى اهل جبل طابط الحديث في علله وياساد الاساد وياساد المحرس وقال ابو عيسى الترمذي لم ار مثله
وحمله الله زنه من هذه الامة وقال نعم انه فقه هذه الامة وقال محمد بن نزار باعجام السنس وكان عدا ائمة يقولون هو امامنا
وفقيهنا وفقه خراسان وقال ابن المديني هو كميل بنه وقال ابن خزيمة معجزة الخرمه بالمحج والناي تحت اديم السماء
اعلم بالحديث منه واحفظ وقال بعض من مواليه من ائمة بني شيبه على وجه الارض ومحج في كل سنة من الدنيا فلو رث
من الله مالا وكان يتصدق به ورعا كان ياتي عليه ما رزوا ما كان فيه واعا ما كان احيانا لو غريب او ثلانا وكان يحج في كل سنة لئلا
وكان حظه في عالم الكمال قال خرجت هذا الصبح من رها سماء الفخدر وقال وصعب في كاني هذا احبنا الا اعلم
صل دكر وطلب ركعتين وصل كان دكر على السبعة سرها الله والخيل غار زمزم والصلوة خلف المعام وقيل كان بالمدرسة صلى
الله على صاحبها وتزج ابوابه في البروضة المباركة وصل في كل تزج ركعتين وصل نصف الجامع في ستة عشر سنة والله اعلم بذلك
ودخل بعد اذ مررت وانقاد اهلها له فيه بلامنا زعة وله معهم حكاية مشهورة في امتحانهم له بقلب الاسانيد والمتون افعج كلها
في الساعده وحسن وقع العسة واشد المحنة في مسلة حلق العوان رح من بعد اذ الى بخار اقلقاء اهلها في تجل عظيم ومقدوم كرم وفي
مدة بخدمته في سجده فارسل امير البلد خلدس محمد الزهلي في استلام العباسية يتلطف معه ويثقله ان رايته بالفضة ويجدهم
به في قصرة فاستمع البخاري من ذلك وقال لا اذكر الا ولا اجملة الى ابواب الناس فحصلت وحسبه بهما فامر به الامير سا
الخروج عن البلد وباع البخاري دعا عليه فلم يأت حتى فر دافن دار الخلافة بان ينادي على خلافة في البلاد فتودى عنه
على اذان وحسن الى ارباب ولاحرج من محاركة الله اهل سمرقند فخطبوا في بلدهم فصار اليهم فلما كان يوم خربتكم يوم
المحجة واسكان الداء وبعث العوقاية وسكن البون وهو على درجته من سمرقند بلغه انه قد وضع بهم بئسبة فتنة فقام يردون
دخوله وقوم بكونه فاما بهما حتى يتجلى لاهم فضج ليله فزعا وقد فرغ من صلوة الليل اللهم قد ضاقت على الارض بما رحبت
فاقتضى اليك فوات في ذلك الشهر من سب ومحن وامن وعمره اسان وسوسه فان قلبه لم يستطع ان يقابل المرب وقد
خرج هو في صحبة لا يفتن احد من المؤمنين فقلت بضوا بان المراد بالفتنة هو الدسوس واما اذ انزل فتنة في فابن جعفر
عنه خوفا من تطرف الخلفاء في الدس وماذا في فاح من نواب قنوه راجد الغالبه اطب من المسك وظهر سوارض في السماء مستطيلة
جزا القبر وكانوا في دعوى التراب منه حتى ظهر الحفرة للناس ولم يكن تقدر على حوط القبر بطران فصعب على القبر حتى مشككة
فكانوا يخذلون ما حوله من التراب والحصيات ودام ربح الطبيب اياها كثره حتى تواتر عنده جمع اهل تلك البلاد وامثال هذه
الكرامات الا لاهية لا تستعظم بالنسبة الى امثال هؤلاء البحار ربح الله ذكره الشريف وقد فعل وجعل له لسان صدق في الاحاس
وقد جعل واعلم ان علم الحرس موضوعه هو ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث انه رسول الله وحده هو علم يعرف به احوال
رسول الله صلى الله عليه وسلم واهواله وغبائه هو الفوز بسعادة الدارين وان غلظت كتب الجامع ما به ونسي وعد لا ابواب
ثلاثة الاف واربعماية وخمسون بابا مع اختلاف قليل في فتح الابواب وعدو الاحاديث المستندة فيه سبعة الاف ومائتان
وخمسة وتسعون حديثا والمكررات منه قريب النصف فاحادته بدون التكرار ثمان اربعة الاف وعدو مشايخ الدرس
خرج عنهم فيه مائتان وتسعة وعشرون وعقد من تفرق بالرواية عنهم دون مسلم فانه واربع وثلثون وعقد انصا شامخ لم يقع الرواي
عهم بقية اصحاب الكتب الخمسة الا بالواسطة وروي له اثنان وعشرون حديثا ساعا ليا رفعا ثلاثا في الاساد اعلى الله درجته ورحم
يوم السادة على راس الاشهاد وورقما شفاعته من توسلنا اليه بكلامه خير خلافة وافضل انابه ونحن عند حضرة الشريفة صلى
الله عليه وسلم في دار الدارم وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين قال ابو عبد الله البخاري
رحمه الله اسم الله الرحمن الرحيم باء كيف كان نزل الوحي قوله باء محمودة في بظا به او حبه ثلاث
احدها رفع مع التوب والثاني رفع بلا توب على الاضافة وعلى التقديرين هو خير مسدا محمودة اي هذا باب والثالث
باب على سبيل العداد للابواب بصورة الوقف فلا اعاب له قوله وقول الله موخر وزعمه محل الجملة التي هي كيف كان يدو
الزحى او مرفوع عطا على لفظ البدء وذكر البخاري لانه الكرمه لان عادته انه يندل للزحى عا ووقع له من قران وسنة مسندة
وغرها واراد ان الوحي سته الله تعالى في انبيائه وقال الامام ابو الحسن علي بن بطال المالكي المخرق معنى هذه الآية ان الله اوحى
الى محمد صلى الله عليه وسلم كما اوحى الى سائر الانبياء وحي رساله الا وحي الهام لان الوحي يقسم على وجوه واقول واعا ذكر نوحا
فلم يذكر اذ لم يشرع بعد بعث الخلق اوله في غوف فوجهه فخصه به بهذا الفهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم قوله نزل الوحي الله وعلى ورن فكل محتمل ان يكون موزا فوهي الاساء وان يكون ناقصا فهو يوحى الظهور
والوحي اصله لا اعلام في خفاء وقيل لا اعلام سرعة وكلامه في كل من كلامه او رساله او اساره فهو وحي ومن الوحي
الرويا والاهام وواحي وحي لسان ولا وحي لفظ وها ورد العراب وقد يطلق ويراد به اسم المنقول منه اي
الوحي واما محب اصطلاح المسرعه فهو كلام الله المنزل على نبي من انبيائه قال الامام ابو عبد الله النعمي لاصحابي

ما رثنا

شهر

من خبر اعيانه

الحمد لله الذي جعل العلم
اراد الصداق الامم الكمال
محمد الكرامى بعبادته
باب

الوحي اصله النعمه وكل ما فقه به شئ من الاساره والاهام والكذب وواحي ركب اى اليهم واما الوحي فعلى الاساره اي حكاية
وكيف اوحى اليك وكما قال الشاعر يرمون الخطب الطوال وبارحى الملاحط خيفة الزفا وفان واعلم انه لما كان
كتابه معقودا على اخبار النبي صلى الله عليه وسلم طلب بصدقه باول سان الرسالة والوحي ولم يرد ان يخدم عليه سا ولقد
لم يخدم عليه الخطبة فان قلبه والرحمة لسان بدو سلك الوحي والحرب لسان كون الاعمال محباجة الى الله فلما قال
العلماء البخاري او رده الخبر بدلائل الخطبة وان لم يمد له بها فكله قال بربان بعد الكتاب وصدقه بلكه بدو الوحي
وفصدقه بغيره الى الله فان الاعمال بالساب قال واعلم انه لو قال كذا كان الوحي وبده لكان احسن لا يدرى
لسان كعبه الوحي لسان كعبه بدو الوحي وكان ينبغي ان لا يخدم عليه بعد البر محمد عنه ليكون ارباب الحس وكذا احرب
ابن عباس رضى الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الحود الناس لا يزل على بدو الوحي ولا يعرض له غير ان اقتصد
بهذه الرحمة بحسن العبارة واعا موصوده وهم السامع والقارى اذ او الحرس علم مقصوده من الرحمة فلم يسجل بها العول
منه على هم القارى اقول ليس قوله لكان احسن سبلا الا بالاسلم انه ليس بها بالنعمة بدو الوحي اذ علم مما في الباب ان
الوحي كان اسداه على حال المام في حاله الجاهل به عا حرا على الكعبة المذكورة من الخط وخوجه ثم ما فقهه عليه لازم عليه على
هذا القدر انصا اذ الله عطف على الوحي كما قرره فيصير انصا ذلك ان راعه انصا وليس قوله كان يبع انصا سبلا
ادومير له الخطبة وفصد القرب كما قال هو سبسه والتلف كاتوا يحبون انصا كلامهم بحرب الله سبلا الا خلاصهم
منه وليس وكذا احرب ابن عباس سبلا اذ قد سار حال الرسول صلى الله عليه وسلم عند اسداه بدو الوحي او عند
ظهور الوحي والاراد من حال اسداه الوحي حاله مع كل ما سعلو سبانه اي يعلو كان في الدخول الذي الحديث القرب
وهو ان هذه القصه وقعت في احوال النعمة وما ذمها او المراد من الباب بحمله سار كعبه بدو الوحي لاس كل حديث منه ولو علم
من مجموع علمه في الباب كعبه بدو الوحي من كل حديث سى ما سعلو به لصح الرحمة قوله المحمدى قول الشرف الكتاب
اولا ليس رسول الله صلى الله عليه وسلم وما سبسه ثم اسرح الثاني بربيب الكتاب وهو صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله
بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر
بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان الى ههنا احاج للاقه وما بعن محله فيه والنضر
هو ابو فهر بن قيس بن امية بن مضر بن عدنان وهو صلى الله عليه وسلم امه بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن
كلاب المدكر ومما في الميم وقصص يصعب الصعير وكلاهما بكسر الكاف واللام المحمودة ومرة نعم الميم وشدة الراء
وقلوى بالصعير وغالب بكسر الملقطة وهو بكسر الفاء والراء والصعير بكسر الهمزة وسكون الصاد المحمودة ووجه من صعب الحرس
بالمحمة والراء ومدر كعبه يصعب اسم الفاعل ومصر نعم الميم ومع الصاد المعقودة وبرا بكسر اللون والراء والراء
ومعصر نعم الميم واما مولده فالصحة انعام الفيل وقيل بعد ثلثين او اربعين وانه في يوم الاثنين من رجب الاول لبي
عشر منه وقيل لثمان اولئس او لعشر ولعب رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم الاثنين من رجب الاول لبي
سنة على الاصح ثم هاجر الى المدينة فاقام بها عشرين اياما فالتحق في عمره بلب وسوسه وولد يوم الاثنين من رجب الاول لبي
صحي لبي عشرين حله من رجب الاول واسداه التاريخ الاسلامي من محمد بن صلى الله عليه وسلم قال الخاتم الواحد ولد
صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وخرج من مكة مهاجرا يوم الاثنين وقدم المدينة يوم الاثنين وتوفي يوم الاثنين صلى الله عليه
واما الرواه فالحمد لله يصعب الصعير وباء النسيه هو ابو بكر عبد الله بن ابي سفيان بن عبد الله بن عبد الوهب بن عبد الله بن
مسعود بن ابي جده لراعى وهو بن اصحاب سبعين من عسيرة لبي عشرين وعشرين واما سفيان فهو نعم السب
على المسهور صلى الله عليه وسلم في حها ونصا وهو ابو محمد بن عبد بن عسيرة بن ابي عمار الطحلاي الكوفي سكن مكة وما في قرات
العران واما ابن ابي سبب وكس الحديث واما ابن سبب وسبب من روى عن ابن ابي سبب بن عسيرة قال قال
سبب بن عبد الله ودوافه هذا الموضع سبعين مرة اقول كل من هذه الاله لا يحمله احد العبد من هذا المكان ولا احد
من كسيرة مل اساله فموت في الله الداحلة يوم السبت غرق سبب عمار وشعبه وما به وروى سبب بن النورى عن يحيى بن ابراهيم
عن ابن عسيرة وهذا الطرف لاس من روافد الاكابر عن اصاغر واما يحيى فهو ابو محمد بن سعد بن قيس بن عمر بن سبب
بن جلد بن انصاري تابعي ابيو العلماء على خلافة وعدا له وحفظه قال احمد بن حنبل رضى الله عنه يحيى بن سعد
ابن اسامس بن سبب ابن ابي سبب واربعة واثني بالعران وقيل بالها سببه ولا انصاري سببه الى انصاري كالحلم
للسبب بن اوس والحرس ولفها حار النسيه الى كوط الحرس وسما انصاري لاهم نصر وارسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اسد اعلى والدي وواو نصر وواو واحد لا انصاري نصير كسرى واسرا واما عمر فهو ابو عبد الله محمد بن
ابراهيم بن الحرس بن خالد بن صخر بن عامر بن كعب سعد بن ميم بن موه المدنى العرسى السبى تابعي لبي بالخرسة سبب عسيرة او

هو وحي من قوله تعالى
واوحى اليهم ان يحولوا وجها
الى مكة وفي قوله
واوحى اليهم ان يحولوا وجها

نبي صلى الله عليه وسلم

ابتداء التاريخ

الذي

ان العبد يعوم اللفظ لا بخصوص النسب قال ودوله في كات منجزة الى اعز معناه ان قصد بالبحر العربية الى الله ورسوله ومن
كان منجزة لربها في حظه ولا حط له 2 لاجرم وقالوا اما جاء هذا الحديث في رجل كان يحط امره على ما يجب الى الله ففتحها
الرجل رغبته في كاحها ففتحها جرم ففسد التي ان روى في البخاري هذا الحديث في مواضع من كتابه فلم يدم هذا الطور
وصدوره كتابه فليس الواجب ان ياه عن الامام الكبير المقدم الحمد في عن سعيان ومجاهد ان العمل انما يكمل عيلا ولا يرجع فيه القول
اد او جهت قلبك وقصدت به الحرب الى الله اول وحاصله ان العبد من افعال الاعمال فيك بالنيات او فعله بالنيات
والنساء للاسما عنه قال والله انك من العمل وهذا المعنى في عمل الله بغير العمل في ادبوى حسنة فانه يحازي عملها ولو عمل حسنة
بغير نية لم يحازيها فان قيل فمدر وى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من هم بحسنة ولم يعملها كتب له واحد ومن
عملها كتب له عشر او روى انه قال نية المؤمن خير من عمله فالتس في الحديث الاول دون العمل في الثاني فوق
العمل وخير منه فليس اما الحديث الاول فلان الامام بالحسنة اذا لم يعملها خلاف العامل لان الامام لم يعمل
حي هم لم عمل وما الثاني فلان تخليد الله العبد في الجنة ليس لعمله وانما هو لنيته لانه لو كان لعمله لكان خلوده فيها بغير نية
عمله او لصاحبه الا انه حاراه بنسبه لانه كان وان يطعن الله ابيد يوتي ان اولها اخبرته فنيته دون نية جوار عملها وكذا الكافر
لانه لو كان يحازي بعمله لم يكن العمل في النار الا بعد مدة كثره غير انه روى انهم على كثره ابد الون في جحيمه على نية اول
الطاهر ان المراد منه ان الله خير من عمل بل الله اد لو كان المراد من عمل مع كثره ان يكون الذي جرم من نية مع غيره
او المراد ان الجرم الذي هو الله خير من الجرم الذي هو العمل لانه لو كان العمل في النار فان عملته الحسنة فما حكم في النية
فليس الله بمرادها لانها لا تعاقب عملها بل النية واستندوا عليها بقوله لها بالسب وعلمها بالنسب فان التمس في الامام الخير
فما فيها بالكتب الذي لا يحتاج الى تصرف بخلاف على فانها لما كانت للشجراء فيها بالانسان الذي لا يذوق من
التصرف والمخالفة وكثر الجرم ان السنة ايضا تعاقب عملها بل النية لكن على النية لا على الفعل حي جرم اذ على
ترك الصلوة بعد عشر من سنة يات في الحال لان العزم من احكام ويعاقب على العزم لا على ترك الصلوة فالعرف من الحسنة
والسنة ان نية الحسنة ثبات النواوي على الحسنة ونية السنة لا تعاقب عملها بل على نيتها فان طاب من حاشية الحسنة
فقد جاز بالحسنة ومن جاز بالحسنة فلم عسر اما لها فلا سعي في نية ونفس الحسنة قلب الام ان من جاء نية الحسنة فقد
جاء بالحسنة بل ثبات على الحسنة وظهر الفرق النواوي ومع الحديث فيها مختص وهو طويل مشهور ذكره البخاري
في نسخة مواضع من كتابه فذكر ههنا في الامان في الكساح والعنق والوجه وترك الخيل والندور وروى في الصحيح
اعمال الاعمال بالنيات واعمال الاعمال بالنية والاعمال بالنية والاعمال بالنية وان العمل بالنية وان العمل بالنية على
محي من سجد لا يصارى قال الحافظ رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم الام من جهة غير الام من جهة غير الام من جهة غير الام
ولا عن عليه الام من جهة غير الام من جهة غير الام من جهة غير الام من جهة غير الام من جهة غير الام من جهة غير الام من جهة غير الام
في حرس مشهور بالنسبة الى اخيه عرس بالنسبة الى اوله وليس متواتر القدر شرط التواتر في اوله ولكنه محقق على حقيقته
وعظم موقعه وحلا له وكثره قوا له وهو اول الاحاديث التي عليها مدار الاسلام قال الامام الشافعي واحمد
رضي الله عنهما يدخل فيه بل العلم وقال الامام الحافظ ابو بكر البيهقي لا كس الجبر بقلبه ولسانه وجوارحه فالنية
احد الامام الثلاثة وهي ارجحها لانه يكون هناك ما انفرد بها خلافا للقبين الاخرين ولذلك كانت نية المؤمن خير من عمله
لان القول والعمل يدخلهما الفساد بالاختلاف والله والنوى في شرح صحيح مسلم بعد الحديث ان الاعمال
حسب اذا كانت نية ولا حسب اذا كانت بلا نية اول وهذا وجه ثالث لتعلقه بالنيات وقال وفيه دليل
على ان الطهارة وسائر الاحادات لا يصح الا نية واما ازالة الحاشية فالمشهور عندنا انها لا تسقط عنها الامام من الترتيب
والقول لا يحتاج الى نية وسد بعض اصحابنا فاحدها هو باطل القول ليس باطل بل هو الحق اما اوله فان الترتيب ايضا
فعل وهو كقول القس وبان ان الترتيب لو اردت بها يحصل الثواب فاما الثاني فارجح لا بد منها من قصد الترتيب اما الامر
السابع فتنازل الزمان لانه لا يمتثل الامام بحسب ونيات ولا افلا نية في اسقاط العقاب لاجل الحاجة الى الله
قال ودوله لكل امر ما نوى فادبه سائر اربعين المنوى شرط فلا يكتفى ان يكون المصلو الغائبة بل شرط ان يكون
لونهما ظهرا ولو لا لخص الله بلا حسب واوهم ذلك قال وذكر الملق مع الدنيا بحمل وجهين احدهما انه جاز سبب
هذا الحديث ان جلالها لا يترجح احدا من نيات لها ام ففسد قبل له ما جرم ففسد والباقي انه لنية على زيادة العبد
من ذلك وهو من باب ذكر الخاص بعد العام منها على مرية واوكد اي دليل على ان النساء اعظمها ضررا والكرها شعبة
الطبي كل من الاعمال والنيات جمع محلي باللام لا مستعار فيه فاما ان يحمل على عرف الله فكون الامام جعقا
او على عرف الشريعة واما ان يراد بالاعمال الواحبات والمندوبات والمباحات والنيات للاحلاص والربا

النية

الحسنة

الاصح

اول رواد

او ان يراد بالاعمال الواحبات والنيات كالصلوة لاسيما في اللغوي لانه ما عرفت الا البيان للشرع فكيف
يصدر في الاحاديث له فيه في محل الاعمال بالنيات على ما انفت عليه اصحابنا اي بالاعمال محسوبة من
الامام كالمسحوق بها والنيات بالنيات واحدا عنهما لم يحد بها فان قيل لم يخص محل الجبر والطاهر الحمد
ليست في او حاصل فالجواب انه يكون سائلا للعبه لاسيما في الحكم الشرعي ولا يكون سائلا لمحل وانما الكمال امره بالنوى على ما
نشره النيات من القول والكر والنيات والعقاب فيهم من اول الاعمال لا يكون محسوبة ومسوقة للنسب
الا اذا كانت مقروبة بالنيات ومن الثاني ان النيات انما تكون مقبولة اذا كانت مبرورة بالاحلاص فالاول قصر
المسند لله في المسند والثاني علمه ونعمت منها الصلوة في الارض المحسوبة وانما محسوبة ومسوقة للنسب كذا انما عرفت
فما جرم من العقاب ومجره وانما الكمال امره بالنوى دل على ان الاعمال محسوبة بحسب الله ان كانت حاشية لله في الله وان كانت
للدنيا في الدنيا وان كانت لغير الخلق فذلك وعلى هذا المعنى سعي في جعل ما بعد الله الفصل لانه لم يكون العمل خلاص
الحمل ولا على الله فاد المعنى بالحق في المحرم المعروف في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لقوله لا جرم بعد الله ان عمل الله لا يصح
الا للاحلاص لان الجرم في الدنيا لا يصح في الله في الطهارة مثلا اول حاشية على سبب المعنى من الله تعالى
القصد وهو عزم مسلم وليس سائلا ذلك لان الجرم لا يصح في الله في الطهارة مثلا اد لا بد لها من ان يصدر الجرم حي سبب
ولكون محسوبا للاحلاص لان العمل في الطهارة لا يصح للاحلاص بل جازما واحسان في الجرم والطهارة كليهما فان
في تدار لوط الى الله والى رسوله في الشرط والجزاء يعطى لحي تلك الجرم ونحوه لسانها اي الجرم الكاملة وماسو بها لست
بجرم وهذا السر غير الجارة في محل الجرم الثاني بلعظم ما حط المبر لها افوك وانما اور في البخاري هذا الحديث في الشرع
في ابواب الكتاب وقد وافق ما سب في علم الكلام ان اول ما يجب على المكلف هو الصلوة في النظر في معرفة الله تعالى اعلم ان
هذا المصنف موقوف في للاحلاص من تعاقب من الغرض الزينة والربا وما صح فيه الله وصف في الطهارة جعل الله كتابه
علما من اعلام الاسلام رفع الله درجته في دار السلام ومحل اقبضا ابنة ونورا تلو نوحا من فضل الله وكرمه ان يعمل بها ومجمله سببا
للنجاح ومن بعد الدرجات يوم الدين في اعلى علس فانه جواد كريم روف رحيم فوسد عبد الله بن يوسف هو ابو محمد
التنسي بالنساء القوقانسة بن النول المسورة بم الماء المشاهد الحاشية والسلك المعلة اصله من دمشق وقال البخاري في تاريخه
لقبته بصره وقيل مات سنة سبع او ثمان عشرة وواسد يوسف سنة اربعة ميم السن ومحبها وكبرها مع الخيرة وتركها فوك
ما لك هو الامام امام دار الفخر ابو عبد الله مالك بن اس بن مالك بن عامر ملاصحي الذي مناهه الكثر من بعد وفضائله اظهر من
ابن محمد روى الترمذي باسماده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بوشك ان يصير الناس اباط المحط في طلب العلم فلا يحزون
عالم اعلم من عالم الملائكة وجعل سبب من عمنه وغيره الحديث على مالك واولاده هو المذكور وهو خير من كفا لولا وقال
البخاري اصح الامام مالك عن نافع عن ابن عمر وقال وهو تاس المشرف والمغرب رجل من شاحرت رسول
الله صلى الله عليه وسلم من مالك واعلم انه احب الامة الستة اصحاب المذاهب المشوعرة في الامصار وهم هو ابو جعفر والشافعي
واحمد وشيبه الثوري وداود واذا صبه في الظاهري وودعه الامام ابو الفضل يحيى الحاشية المحط في المراسم في مال وان
سب اركان الشريعة واسمهم لعزهم واحفظ اذ كانت سائعا محمد والجار مالك احمد وسفي وادكر بعد داود باعا
ولده حرافه مسلم بن عبد الملك وحمل به بلس من يحيى في النظر هذه الملة وفاسد نسخ وسعير وطية بالملة ودفن
بالقيح رضي الله عنه فوك عن هشام هو ابن عرسوه بن الربيع بن العولم بن حويل بن اسد بن عبد العزى بن قيس القرظي
الاسدي ابو المدير وهو بكسر الظاء وبالشين المحجمة المخففة وهو تابعي ولد سنة احدى وئس وروي عن ابي ربيع بن منصور
سنة ست واربعين ومائة وابوه هو عرسوه بضم العين المهملة والياء المحجمة على جلاله وامامه ولد له عليه وبراعه
وهو احدهما انما سنة السبعة وهم هو وسعيد بن المسيب وعبد الله بن عبد الله بن عرسوه بن مسعود والعامر بن محمد بن اب بكر
الاصدق وسلم بن سائر وخارجة بالحاء المحجمة والراءم الحيم بن زيد بن ثابت وفي الساج اوله هو ابو سلمة ام سالم
ام ابوبكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام وقد جمعهم اثنا عشر هذا القول الاخر سلك جرحه عبد الله عرسوه
اسم حيد ابوبكر سلمة خارجة وام عرسوه اسماء ابى بكر اح حاشية رضي الله عنهم وقال سيبن ابن عبد الله
لما له بخير عاتية بن عبد الله بن محمد وعرسوه وعرسوه ولد سنة عشر وئس وئس سنة سبع او اربع وئس فوك
عن عاتية بن الصديق بن بكر الصديق عبد الله بن عثمان بن عامر بن عرسوه بن عرسوه بن عرسوه بن عرسوه
التمه كتبها ام عبد الله كتابها رسول الله صلى الله عليه وسلم باس اجتها اسماء عبد الله بن الربيع وسقط لها رجا
رسول الله عليه قبل المجره وئس سنة سبع وئس بها بالملة فجد منه ومن المديرة سوال سيبن اسد وسقط لها رجا
اشهر من الجرحه وئس سنة سبع وئس بها بالملة فجد منه ومن المديرة سوال سيبن اسد وسقط لها رجا

ع

كنية عاتية رضي الله عنه

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم روي له ما روي رسول الله الف وساحرث وغيره لحدوث ذكر البخاري فيها في كتابه سائر وناسه
وعسر مما اجمع له من الفقه انما روي رسول الله صلى الله عليه وسلم في رسول الله في بيها ورأسه في صدرها وجمع الله بين
رسوله وبرها ودفن في بيها وكان يرسل عليه الوحي وهو في اشرها بخلاف غيره ما روي في بيها من السماء وحلب طبعه ووعده
مخبره ويرفأ كبريا ولم يروى رسول الله صلى الله عليه وسلم في غيره من الناس بالقرآن والحديث والشعر وقال ابو يعلى
نما روي ما اشكل على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثمانية عاشره الا وحدها بعد هامة علماء وقال السمع من محمد استنكف غايه
بالنوى روي له بكر وعمر وعفي في حديثهم روي له عنهم بوفه بالسنه وروى بالقبض منه ما روي وحسن وروى عنها ابو هريره قوله
ام المؤمنين هو منس من قوله تعالى وارواحهم ما بانهم قال العلماء وارواح النبي صلى الله عليه وسلم ما بانهم في وجوب
احترامهم ومحرم تكلمهم في جوار الخلوه والنظر وتحرر تكلمهم في جوار الخلوه والنظر وتحرر تكلمهم في جوار الخلوه والنظر وتحرر
احرامهم فيه خلاف ولا يبالا ما بين ما بين احرام المؤمنين وجوارهم وهل يقال انهم من المؤمنين في معنى على الخلاف المعروف
في اصول الفقه ان النساء هل يجلون في خطا الرجال وغيره انما قالت انما روي لا ام سالك وهل يقال النبي صلى الله عليه وسلم
ابو المؤمنين بل هو المحار ومعنى قوله تعالى ما كان محمد ابنا احد من رجالكم اي صلته واما الاساق في الاول جرسا عبد الله وفي الثاني
احد ما ملك والقرآن يلقطه عن السماء ما لعنه واحل في المعنع فبال عصر العلماء وهو رسل والصحة الذي عليه البخاري
انه متصل اذا تكلم في الراوي المروي عنه النوى في شرح صحيح مسلم ادعى مسلم اجماع العلماء على ان المعنع هو الذي في فلا في
فان يجوز على الاتصال والسمع اذا تكلم في من اصفه الحصة التي بعضهم روي في بيها من الناس وعلى ان من بعض
اهل عصره انما قال لا يحمل على الاتصال حتى يستلها التقياد عن غيرها فاما في التوفيق امكن ان يلقاها وقال هذا قولنا فقط
واجمع عليه ان المعنع محمول على الاتصال اذ ان الاتصال مع الاحمال لا راسا فكذلك اذا تكلم في الثاني قال النوى والذي
رده هو المختار الصحة الذي عليه هذا الفقه البخاري وغيره وروى في جماعة عليه واشترط القاضي ان يكون في رده امركا
بينما ابو الطاهر السمعاني في قول الصحة فيها ودليل المذهب المختار الذي ذهب اليه البخاري وموافقه ان المعنع عند
توب التوبة ايجاز على الاتصال لان الظاهر من ليس عليه ان لا يطلق ذلك الا على السماع لا استغناء بل روي عليه فان
عاديهم اجماع لا يطلعون ذلك الا فاسمحه لا المذكر فانه في الثاني على ان الاتصال والباب مبني على ان
والسماه والسمع المحي موجودا اذا امكن ولم يثبت فيه الاتصال على ان الاتصال في اوله وهذا من جملة من جملة
صحيح البخاري على صحة مسلم في حمل البخاري الحرب على الاتصال حسب اجماعهم وروى اخره في عاشره محمل
ان يكون داخل تحت هذا المسمى اذا اجوزنا العطف بدون جوف العطف ظاهر كما هو مذهب النجاشي في ذلك في
الشواهد ويحمل ان لا يكون داخل تحت بل كان ثابتا باسناد آخر والبخاري اذا ذكره فيها على سبيل التعليل بما في الامر الشدة
واكد له كما هو عادته في تراجم الاواب حسب ذلك ما وقع له من ان لو منته مساعد لما روي في الخبر بن هبسان بنواحو لوجيل
عروا في الثاني وفي ذلك الخارث بدون الالف تحفينا وهشام بن عمار وبالس الجحيد الحفصه في طاعون عمواس
سعد فان عسر من الحجة قوله كيف باسناد الوحي اسنادا لاسان الوحي من باب الحار وميله بانه سمى الحار والعلل والحار
في الاسناد واصلة كيف باسناد الوحي فاسناد الوحي للملاسة التي بين الحار والمحول وبانه سمى بالمتعاره بالكتابة اي شبه الوحي
برحل واصف الى المشبه لاسان الذي هو من خواص المشبه به بل لعل المراد من السؤال عن كيفية اسناد الوحي او عن كيفية ظهور الوحي
لنواحي في وجه الباب قوله اجماعا جمع حسن وهو الوصف بظهوره على التلويح والكثرة في الحظ واسم على الطرف وعامله
بانه هو خراجه قوله مثل صلصلة الصلصلة مع الصاد من صوت كل شيء منصوب لصلصلة السلسله وقيل هو الصوت المتدارك ومثل
هو حال اي يسمي مشابها صوت صلصلة الحرس والحرس نغم الداء مشبه بالقوس صغرا وسطا في داخله فطرح نحاس على منقوشا على
البعر فاذا تحرك تحركت الحاسة فاصاب السيل فيحصل صلصلة والعامه تقول حرس بالصاد وليس في كلام العرب كلمة اجماعها
الصاد والحجم الا الصم وهو القليل ولما اخلص فخرت قوله في ثلث رواب في الباء وكسر الصاد وضم الياء وفيه الحماه
من الصم وهو القطع فكيف تعالى لا انصام لها اي الانقطاع وعالك الصم الصرع او الشق من غير انانه فحواج فنفا روي على ان وجود
والصم بالالف الكسر من ثمانية واوله هلامعني ما يدعيه الاستقافون من مناسبه اللفظ للمعنى المخصوص له اذا كان الفاعل
من حروف التثنية والتثنية التي فيها منغظ وشدة اعتره في معناه ما سببه لذلك بخلاف الفاء فانه من حروف الرفع والرواية
الثلثة في الباء وكسر الصاد من افعال المطر اذا اقلع والمطر اس لفظ اما قطع الوحي او نفا فيه المذكر مثلا واما قطع الشدة اي تجلي
منى استغنى من الكرب والشدة ويحمل ان يكون محمول ما لم يسم فاعلة لفظه على يكون من ثمة الشدة اي هو الشدة على سطح من يري
في قوله وعي اي خفي وجب وبمثل شق من المثال اي تصور وهو ان يكون مثالا لشيء مشبه به والملا في الام فيها
للعبد اي جليل عليه اللام ومحمل منصوب اما بالمصدرية اي يمثل رجل واما بالمفعولية ان يمثل لشيء اخر اي يمثله المذكر رجلا

فصم عن
الالة

مثالا واما الجاهلية فان قلت الحال لا بد ان يكون والاعلى اليه والرجل ليس بضم فقلت معناه على هيئة رجل فان قلت ليس
المتل في حال هيئة الرجل ومن شرط الحال ان يكون جارا لا معدودا في الفعل قلت يكون جارا لا معدودا وذلك كسر واما ما في
اي فاحفظ والجيب طرف الجبهة ولا انسان حينئذ يكتفيان بحجبه ومقصداي بسل والنقصان السبل والنقص قطع العرف
لا سلة الدم ومثبه جيبه بالعرف المنصوب مما لخم في كنه العرف كما ان باب المتفعل بدل عليها وكذا ذكر التبر وهو عرقا لانه
نوصح بعد اتمام ونفصل بعد حال وكذا قولها في اليوم الشديد كما ان فيه دلالة على كونه معاناة التعب والكنز عند نزول
الوحي والعرف يقع الراء من الرطوبة التي تترشح من مسامات البدن قوله هو اشد له علم منه لانه افضل التفصيل ان الوحي كان
اذا ورد عليه اصابته مشقة وشدة وبعضها كدب لشغل باله عليه قال تعالى اما سلفي على قولنا لا قبل كل النوع الاول شد
عليه من النوع الثاني وذلك لان النهم من كلامه في الصلصلة اشكل من النهم من كلام الرجل الرجل على الطريقة المعهودة عند
التخاطب او لان منه الله لما جرت من لانه من مناسبه من القابل والسمع حتى يصح بينهما التخاطب والتعلم والتعلم فنك
المناسبة اما انصاف السامع بوصف القابل بخلية الروحانية عليه وهو الحق لا روك او انصاف القابل بوصف السامع
والدليل عليه مثله رجلا كما ان الدليل على الاول كونه فيهما لانه لا روك او انصاف القابل بوصف السامع
ويكن ايضا ان يقال لانه لا يخلو اما ان يرى القابل مثله لاشي سوا ام لا او لا يخلو من روك المقول كلاما ظاهرا معنويا
بل ازيادة مشقة ام لا فان قلت من انواع اخر وهو الرابا الصالحة قلت المقصود من السؤال كان طلب بيان ما يختص به
وتخفي ولا يعرف والرواية معرفة فلا دخل لها فيه او كان ظهور ذلك على الشيء في المنام ايضا باصلصلة الجرس واما فضل المذكر
او كان السؤال عن هيئة الوحي في حال البوطة او كان عند السؤال نزل الوحي على هذا الوجهين اذ الوحي على سبيل الذوق
انما هو في اول البوطة لان اوله روي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوحي الرواية حيث الله الخلاء كما روي في الحديث الى اخره وفي ذلك
سنة اشهر فقط او ان الموجود راسا الملك منغرة في الوحي فلم يخص قوله بتمثل فيه ان الملك حازله ان يتشكل بشكل البشر
قال المنكمون الملكا له اجسام علوية لطيفة تتشكل في شكل شيئا وان قلت السؤال عن كيفية انزال الوحي والمحوار
على النوع الثاني عن هيئة الجاهل للوحي فقلت لانهم ان السؤال عن هيئة انزال الوحي بل عن هيئة حاملة ولكن لما فيان
لبنة الخلق شعر بكيفية الوحي حيث قال في كل اي نارة يكون كالصلصلة وبانه يكون كلاما متريحا طاهرا لثمة والدلالة فان
قلت فلم قال في الاول وعي ما قال بلفظ الماضي وفي الثاني فاعى بقول بلفظ المضارع قلت لان الوحي في الاول
حصل قبل الفهم ولا يصور بعده وفي الثاني الوحي حال المكاملة ولا يصور قبلها اوله لان كان الوحي في الاول عند غلبة التلبس بالصفاء
المكاملة فاذا عاد الى حاله الجلية كان خروفا فاخره من الماضي بخلاف الثاني فانه على حاله المعهودة او تقول لفظه في ثوب
الماضي الى الحال واعي فعل مضارع للحال فهذا لما كان صريحا في حفظه في الحال وذلك ان قرب من حفظه اذ يحتاج فيه الى
استثبات والله اعلم الخطا في بعض عن اي يتجلى في شخص من الكرب والشدة والخف ان الوحي كان اذ اورد عليه بشا
كبريه وذلك لثقل ما يلقى عليه من القوت وشدة ما اخذ به نفسه من جمعه في قلبه وحسن حفظه فيعبر به لذلك حال الحال
الجموم وهو معنى ما روي انه كان باخذه عند الوحي الذخضا اي العرق وصلته لاسر فيها كان في ذلك الكرب عند الوحي
هي شدة الامتحان له ليس بصبره ومحتج تدبيرة في ناض لاحتمال كلف من عباء الشوة او ذلك لما يشعره من الخوف لودوع
نفسه فيما امر به من حزن مضطرب او غير اضطرار في ذلك وفي ذلك روي الله عليه وسلم ما تزياع له النفوس ويطهره وحل القلوب
في قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاويل لاخذنا منه باليس ثم نفضنا منه اليقين واقول حاصله ان الشدة امتا
لحسن حفظه واما لا يتلا صبره واما الخوف من التقصير قال واما قوله بانه مثل صلصلة فانه يريد ان صوت مثلا روك معولا
يستشعر عند اول ما يفرج سمعه صلى الله عليه وسلم ولا يفي فيه مكان لغرض صوت الملك والشيء فقلت في الشعر شهاب
الدين التوريشي رحمه الله في شرح المصباح هذا حديث بخلاف فيه انما الصللة وحاصل القول فيه ان يقول كان
الشيء مع حسنا بالبلاء مكاشفا بالعلوم الغيبية وكان يفرغ في الامنة خصهم بقدر الاستعداد فاذا اراد ان يسمي بالاعمال لم
يبر من تلك العلوم صاغ لها امثلة من عالم الشهادة ليعرفوا ما شاهدوا في عالمها هذوه فلما سأل الصحابي عن كيفية الوحي وكان
ذلك من الجاهل العويصة ضرب لها في الشاهد مثلا بالصوت المتدارك الذي يسمع ولا يسمي منه شيئا فاعل انما هاربد
على القلب في لسمه الخلال فيناخذ هسة الخطاب حين مرودها بجامع القلب وتلاي من اقل القرآن لاهل بالقول
مع وجود ذلك فاذا كشف عنه وجد القول المتزل بندا فليقع في الروع واوقفا موقعا المسموع وهذا معنى قوله فيضم عن وهذا
الضرب من الوحي شبهه بما روي الى الملايكه على رواة ابو هريره عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قمتم الى السجاء
ضرب الملايكه باجنحتهم خضعوا لقوله كما انها تسلسله على الحجر فاذا روي عن يلوهم قالوا ماد انكم ترونهم قالوا الحق وهو العلي
الكبير هذا وقد يبر لنا من هذا الحديث ان الوحي كان يلقى على صفتين اولاهما الشدة من الاخرى وذلك لانه كان يرددها

حي يتم ويستشعر مشقة
فذلك قال وهو انما على مشقة
ذلك ان يسمع حده في

بكثر من المبتدعة غير الدعاة الى بدعهم ولم يترك السلف والخلف على قول الرواية منهم واسدلال بها والجماع منهم واسماعهم من غير
انكار ذلك حطوله موافق الى مسلم بن عبد الرحمن القرشي المكي النخعي الجليلي سنة اربع عشرة او خمس عشرة ومائة قوله ارفع
مؤيد الله عن جرحه من الخطأ رافدا لصحابه وعالمهم احرار الصادلة كما مر وقد ذهب البخاري الى صحة الاسناد ما ذكره عن ابي عبد
ابن عمر وسيهله الاسناد مشكك الذهب قال الامام ابو منصور النخعي فاصحها الشافعي عن مالك عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
عنه فاصحها احمدر بن علي السافعي عن مالك عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
الاطلافي في الاسناد واعلم ان هذا الاسناد من اطراف ادرواسه مئتين فوشيل الاعداده فانه لو كان في كتاب البخاري او اخرها
في عالم السبع اذمة بعضها احرا وانا احرا في الاول الشيخ فادى الثاني مؤيد على الشيخ وهذا اقلنا ما انفق سرحا واخرها على
ما هو الخبر ورواها سواه كما سبى ونقلنا ثانيا ورابعا بجملة عن بعضها ومواع من ربه على الشيخ ما اوزه الشيخ عليه والامر من السماء في
المختار عبد البخاري قال النوري ادخل البخاري هذا الحديث في هذا الباب ليس ان الاسلام يطلق على الاعمال والاراسلام
والامان وليكون معنى واحد هو معنى الاسلام على حسن الى اخره والخبر فيه من جهة الاعراب ان شهادة واعطى عليه مجرور
ما به بدل خمس بدل الكل من الكل او مرفوع ما به خبر مبتدأ محذوف ومرفوع وان في ان الالهة تجمع من الفضلة ولقد اعطى
عليه ان محمد رسول الله وخبر في بعض الروايات خمسة بالياء ومقدرة خمسة اثنا واركان واصل في بعضها بدول لنا
مقدرة خمس وعام او قواعد او خصال وهما دفعه جليله يطالع عليها وهي اركانها يكون ثلثها بالياء وثانيتها بسقوط
الياء ادا كانا لم يذكر لولا اما لو لم يذكر يجوز فيها ثلث اركان صرح به النخعي وذكرها النوري في شرح مسلم في حديث من صام رمضان
وسا من الشوال كما انما صام الدهر كله في بحثنا يجوز من الشهر والياء وعلمها وقام اصله اقوام حذو الوافضار قام قال اهل المصنف
ولم يزل الحديث والنوع في محاراة واستحارة وحمل القبول على اعم من الباء حتى يصح ان يقال المصاف اليه عوض من
من المحذوف قال الله تعالى واحسانهم فعل الخبرات وقام الصلوة والاداءة اي اعطاهما والاشهاد في قبولها اي
اناء المذكور متحقا محذول احد المعجزين وقصور بمصان اي صوم شهر رمضان مخدوف لفظ الشهاد وهذا دليل من جواز اطلاق مصان
غير لفظ الشهادة ومن جهة الثاني ان الاسلام منه لبيته وعامه فذكر المشقة والسدلية ما هو من خواص الشهادة وهو الشاهد في الاستعانة
بالكفاية ونحوه انما الروح العقل ومن جهة الاحكام ان مصفى طاهر الجورث ان المحض لا يكون مسلما عند تركه منها كل الاشياء متعذر
على ان الجدل لا يفر من ترك الصوم ونحوه فاما قول الامام احمد بن حنبل ان الصلوة دليل على الجحيم وهو قوله صلى الله عليه وسلم من ترك
صلوة متعمدا فقد كفر ومن جهة الاصطلاحات ان الصلوة عبارة عن العبادة المفتحة بالتكبير المحققة بالسلم والركعة من الذكر
الخبر من النصاب الى المحقق والجمع على قصد الى التكبير للنسك والصوم عن اسأل الشفيع النها عن المفطرات ولما وجد الخبر
في الحجة فلا العبادة اما قولية وهي الشهادة او غير قولية وهو اما تركي وهو الصوم او ظلي وهو الصلوة او ما في وموا الزكوة
او علم منها وموا الحجة واما وجه عدم كل منها فقد تقدم وهو ان الكلمة اصل ثم قدم الصلوة لانها عباد الدين في الزكوة لانها دسة الصلوة
في الحج للتعطيل طائفة اثاره وفيه ونحوها فان ذلك الاسلام هو الكمال فقط ولذا يحكم بالاسلام من يلفظ بها فذلك الاحوال حيا ولا يعطى
لاحوالها التزوي حيا الاسلام في الظاهر ثبت بالشهادتين وانما صنف اليها الصلوة ونحوها لكونها اظهر شعائر الاسلام واعظمها
وقسمها بها مع استسلامه وبره لها شعائر الاحلال فدا عباده او احلاله ثم كلامه فان ثبت على هذا التقدير الاسلام موهده الامور الخمسة
والجبي الادراك يكون غير المبني عليه فليست الاسلام عبارة عن المجموع والمجموع عن كل واحد من اركانه فان ثبت الاربع الاخر مبني
على الشهادة اذ لا يوصف شي منها الا بعد الكلمة في الاربع مبنيه والشهادة مبني عليها فلا يجوز اوجها في سلك واحد ولا في مجموع
ان يبنى امر على امر الامران يكون مبنيا عليها في اخر او نعت لا في الاربع مبنيه على الكلمة بل صحها ما هو موقوف عليها وذكر غير
معنى بناء الاسلام على الخمس التي هي قوله تعالى الاسلام على خمس كان ظاهره ان الاسلام مبني على هذه وانما هذه الاشياء مبنيه على الاسلام لان
الرجل لم يشهد الا بخاطب بهذه الاشياء الاربعه ولو قال لها فانما حكمه في الوقت بالاسلام ثم ادا انكر حكمها من هذه الاحكام المذكورة
المبنيه على الاسلام حكما بطلان الاسلام الا ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اراد بيان ان الاسلام لا يسم الا بهذه الاشياء ووجودها
مع جعله مبنيا عليها ولهذا المعنى سوى بينها وبين الشهادة وان كانت هي الاسلام بعينه وانما حصل كلاما في المقصود
من الحديث ان حكم الاسلام ونهيه ولذلك ذكر هذه الامور مع الشهادة لاسس الاسلام وهو حسن لكن قوله ادا انكر حكمها من هذه
حكما بطلان الاسلام ليس من المحب اذ المحبة فعل هذه الامور ونزلها لانه انكارها ولف وانكار كل حكم من احكام الاسلام
موجب للكفر فلا معنى للمخصص بهذه الاربعة الطيبى لا تخلو هذه الخمس بل تكون قواعد ليست او اعده الحيا وليس لاول
لكون القواعد على اربع معصيات في مصدرة ما جاز في جرح معاذ وعوده الصلوة مثل حاله الاسلام مع اركانه الخمسة كالحج
اقب على خمسة اعلمه وقطعها الذي بدور عليها الاركان هي شهادة ان لا اله الا الله وشهيد شاع لا اله الا الله والاداءة والاداءة
ان المراد في حصر حماره فسا له بعض الاربعة ما في ردو اعاد في مثل هذه الحالة فان شهادته ان لا اله الا الله فاف هذا عود

وسيدون جردا ذكر البخاري فيها ما سجد واحدا وحسن ومما فيه اكثر من ان يحتاج الى ما روي في كتاب المقاتل بعضها
وقال الله يا رسول الله جردا دع الله له فقال اللهم بارك في ماله وولده واطل عمره واعف عنه فاعل القدر فنت من صلبه ما به
الاساس وان يخرى في الجمل في السنة مرتين ولقد بقيت حتى سميت الحنوة وانا ارجو الراحه قبل عجزه ما به سنة ورايه وهو اخر
من مات من الصحابه بالبصره وغسله بغير من شهر من شهره ثلاث وسبعين من الحجاج ودفن في قصره على كوفه ووصف من
البصره رضي الله عنه قوله لا يوم من ايامي الا يكون امانه فان لم يزل هذا الخلفه بلزم ان يكون موثقا كاملا وان لم يزل
بساير الاركان قلب هذه الخلفه لان الركن الاعظم فيه هذه الخلفه بحواله الا بطور او مني يتلزم لها او يتلزم ذلك
لصدور في الجمله وفي عند حصول ساير الاركان اذ لا علم يوم للموت وفي حبس الروايان لا يوم احده وفي بعض ما عده وفي بعض
احد ولعله حتى هي جازة لا عاطفه ولا ابتداءه وما بعدها خلافا في قلبها وان جدها مضرة ولقد انضبت تحت ولا يجوز رفع
مينا لان عدم الامان ليس سببا للخلفه قوله لا خيفه اي للمسلمين نعمها الخلفه قال الله اما المؤمنون اخوه وما يحب اي
مثل ما يحب الاخوة محال ان يحصل في محله في الامم بل في المراتد الخيرة والمنفعة اذ هو لا اختصاص بالافراد ولا
بجمله لنفسه بل عليه اذا انضمت لا يحب لنفسه الا الخير وجاء في رواه النيسابوري في اخيه من الخير ما يحب لنفسه قال
ابو عمر في الصلح وهذا بعد من الضعف المتبع وليس كذلك اذ انما يحصل ان يحب له حصول مثل ذلك من جهة الارادة
فيما يحب لا ينقص البصره على اخيه شامسا للثمة له وذلك سهل على القلب السلام في كلامه وكذا من الامان بعض اخيه ما يحسن
لنفسه ولم يذكره اما لان في الشيء يتلزم لبعضه فبذلك في ذلك واما الا ان الشخص لا يعض شيئا لنفسه فلا يحتاج الى ذكره
والخلفه معصاها على غيرها اكثر المتكلمين الا اراده تفعل في اما اعتقاد النفع او سبب ذلك وصفه بخصيصه احد الطرفين بالوجه
النفوس اصل المحبة المتلذذ ما توافق المحبة في الميل فيكون لما يستلزمه بحواسه كحسن الصورة ولما يستلزمه بعقله كحبة الفضل
والجمال وقد يكون احسانا لله ووجه الصلح عنه الشيء في ذلك من الله صلى الله عليه وسلم على معرفة الامان في نفسه فانظر
فان اخبرنا لا خيفه في الاسلام لا خيفه في نفسه فقد انضمت نصفه للامان وازدقت بهنك ونسبه في ارادة الخير فليست على حقيقة
الامان وقد ذكرنا ان المؤمن سبب من الامان اي انه يوم اخاه عن الضم والشر وانما يصح منه هذا اذا سوي منه ومن نفسه فاما اذا كان
وصول الشر الى اخيه اهل عليه من وصوله الى نفسه او حصوله على الخير اثر من حصوله اخيه عليه فليومنه امانا ما قول وعرض حسن
هو عطف اعمالي جردا سجد فلو كان عطفنا والظرف من حسن والخاري عطف من سجد واما على شعبة فكانه قال جردا سجد
حدثنا يحيى عن حسن واما على ما به فكانه قال عن شعبة عن حسن عن قتادة ولا يجوز عطفه على يحيى لان سجد ام سجد عن
الخير والحق هو ان يكون بالادال المحبة المكتسبة المحل البصرى ورواه عنه الامامون من باب التعليل على التفسير الاول
ذكره على سبيل التتابع وفيه يقول ايضا انه يحل من اسناده قبل ذكر الخبر الى اسناده اخر ورعا بآب بعض اهل الفن لفظه
بين الاسنادين اشارت اما الى التحول او الى الخيال او الى الخبر قال البخاري رضي الله عنه بان حب الرسول
من الامان اللام في الرسول للهدى والموافاة من صلبه صلى الله عليه وسلم لا حسن الرسول ولا الاستغراق بعينه قوله حتى يكون
احب وان كان محبة الكل واجبه قوله ابو الامان بوجه الحبيب من رابع الحصى وشعب هو ان اخيه خيرة بالملكية والاداء القوي ورواه
ذكره في حديثه في قوله ابو الزناد في الزاوي والنون هو عبد الله بن كوان الذي في القري وكان يعض من هذه النسب كبر
اشتهر بها وتلقى ايضا ما يروي عن عبد الرحمن واصله من حمدان وكان الثوري يسمي ابا الزناد امير المؤمنين في الخبر قال ابو حاتم هو
نعم صاحب سنة وموضع نفوس به المحبة اذ اروي عنه الثقات وسيد عن عبد الله بن جعفر حنانه هو اذ يروي عن جعفر
من الامان وهاهنا فصلا له لانه لم يسمع الصحابة وروى عنه مولا التابعين ورواه عمر عبد العزيز خراج العارف وقال عبد الله
بانت ابا الزناد دخل مسجد رسول ومعه من الاشاع مل مع السلطان من اخبار السوالا قال البخاري اعم اسنادا في هذه الروايات
عن الاعرج عن اخيه في قوله الوافدي في ابو الزناد في حياة في مجلسه ليلة الجمعة في رمضان سنة ثلاث وسبعين في قوله الاعرج هو ابو
داود عبد الرحمن بن عمر الهاشمي المدني قال لا سجد في سنة سبع وعشرين في قوله والدي يسمي بزه ولفظ اليد من المشاهات
في مثله اصرى الامة فمن موضوع ومم الذين يفضون الامم فيها الى الله فاعلم ما يولد الا الله وما لا يولد الا الله وما لا يولد الا الله
كما قال المراء من اليد الفدية عاطفين والراي سجد في العلم على الله والاول ايم والثاني في قوله احب الفضل يعني الفضل
على خلاف المياس واما ان كان كثيرا اذ القياس ان يكون محي الفاعل فان لم يزل الفضل من اجل ومعه لانه كالمضاف
والمضاف اليه فليست في لفظ الله ههنا فصلا بينهما بل الفضل لا اجنبي عن جاز لا مطلقا مع ان في الطرف توسعة فان
لم يزل ذكر نفس الرجل ايضا وانما يحب ان يكون الرسول احب اليه ايضا من نفسه قال تعالى النبي اولي المؤمنين من انفسهم فليست
خصص الوفاء والاداء لذكر كونهما افر على الله على الرجل لثا وبقا لثا وانما يحب اليه من نفسه وتعلم ايضا من حكم غير الاعتدال لانه يلزم في غيرهم بالظرف الاول او الثاني ما
على سبيل التفضل فكانه قال حتى ان احب اليه من غيرته وتعلم ايضا من حكم غير الاعتدال لانه يلزم في غيرهم بالظرف الاول او الثاني ما

الراي سجد في العلم على الله

ذكر في سائر النصوص انه عليه علي وحزب كونه احب من نفسه ايضا كالرواية التي بعده ما في قوله قبل ما
لفظ الوالد لانه كان لفظ الوالد سببا في الذكر ولما في قوله الوالد امان براده واثبات
الولد واما ان يكون معنى وكذا يحول بين وتاخر مينا ولما واما ان يكون ما جدها من الاخر كما يمكن عن احد
الضد من بالاحص قال تعالى سراجي بعلم المحروا امان يكون حكمه حكم البصر في كونه معلوما من النصوص
الاخر واعلم انه قد يعدم ان المحبة قد يكون لا مورا بل لا محي ان المعاني للثمة كلها موجود
رسول الله لما جمع بين حال الظاهر والباطن وكان انواع الصلح واحسانه الى جميع المسلمين مديا لهم الى
الصلح والمسلمين ورواه النعم ولا شك ان اللثمة في الكل ما في الوالد من لو كانت فيها محبة كونه
احب منها لان المحبة باقية لذلك فاصلة محبة كمالها فان قلت المحبة امر طبعي غير مني لا يورث
محبة من حصار فكيف يكون فكيف لا يطاف غايه قلت لم يرد به حب الطبع بل حب لثمة حصار الجند
الى الامان فعليه لا يوم من حتى يورث رضاي على هوى الوالد من وان كان فيه فلا لها واعلم ان محبة
الرسول ارادة فعل طاعة وبرك محبة من وانما احب الاسلام قال تعالى وان كان
اباؤكم وابناؤكم واخوانكم وارواحكم وعشيركم واموال اقرب فمولا ومحاربه محبون كسا وعا وسائر
بر صوابا حب اليك من الله ورسوله ورحمته وسبيل فبرصوا حتى ما ان الله بامرهم قوله جده
يعقوب بن ابراهيم هو ابو يوسف الدورق البصري ساكن بعدا وودورق قلانس كانوا يلجونها
فنبوا اليها وهو في اصحاب الاصول المحبة وعمره له مسند ما في سنة خمس وخمسين وعا سجد
قوله ابن عمه نعم العين المملية واللام المصوكة الامام ابو سراج سمع من ابراهيم بن سيم الاسدي
مولا المصطفى كان ابو تاجرا من البلق الكوفة وقدم البصرة فزوج بها عليه بنت جستان
مولاة لثي شيان وكان بكره ان يمس الهوا ويحرمه الهوا للتحريم انفقوا على حلاله قال
سجدة ابن عمه ربحانه الفها ورواه ابن عمه سيد المحدثين في صفة اب الصلح والخطام سجد
اخر خلافه هرون بن سجد ودفن في معابر عبد الله بن مالك واصل عليه ابيه ابراهيم سنة
وسبعين وعا قال عمر بن رارة صحب ابن عمه له سبع عشرة سنة فمات سنة خمس وخمسين
وحدث عنه ابن جريح وابن وفايتها ما به وعمره من سنة قوله عبد العزيز بن صهيب
هو ابو حمزة البصري السمان نعم الموحدة والتونين وبنائه بطن من قرين وقال ابن
قتيبة هو وابوه كانا مملوكين واخا زيا من بن معاوية سجد عبد العزيز وحدثه قوله آدم
هو ابن ان اياس ابو الحسن البخاري والجدادى والقسطان وشعب الامام العلم ابن الحجاج
الازدي الواسطي والمصطفى وقاده ابو الخطاب الائمة السدي وسن وانس هو الشيخان الائمة
حامد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم ذكر الاربعين وبعض السج وحدثه قوله
ادم لفظه حاساره الى النول من لاسنا ولاول الاسناد اخر وفي بعض لم يوجد وعلى السج
فمنه محول من اسناد الى اخره في ذكر الحديث وفي رواية الرواية في اذ لفظ والناس
اجمعين وذكر الناس بعد الوالد من نعم بعد محض عكس قوله تعالى ولا تملكه ورسلا وحدثه
فانه محض بعد نعم فان قلت قبل بدخل في لفظ الناس نفس الرجل او يكون اضاف
المحبة اليه بعض خبره من منهم فان اذ قلت جميع الناس احب الى زيد من علامه سجد
خبره زيد منهم قلت لا يخرج لان اللفظ عام وما ذكره من المحضات قال ابن بطا
المحبة بله اضاف محبة اكلال وعطية محبة الوالد ومحبة سعة ورحمة محبة الولد
ومحبة اسحان واستداد محبة سائر الناس في حق الله عليه وسلم في هذه الالفاظ اضاف
المحبة ومن اسهل الامان علم ان في الشيء اكد عليه من حق والده وولد والناس اجمعين
لان الله صلى الله عليه وسلم استقدنا من النار وهذا ما في الضلالة قال القاضي عياض ومن
محبة صلى الله عليه وسلم بغير سنة والذ عن سريته وتبين حصوله حوته سجد
ماله وبعده ورواه قال وفيه ان شعب الامان لا يمل الا بذلك ولا يصح الامان الا بغيره اعلاه
قد روي في قوله على كل والد وولد محسن ومفضل ومن لم يعبد هذا محسن بومن والله اعلم
المعروف في بلح الى قصة البصر الامارة والمطمنة فان من ربح حاسب الامارة كان حبا اهل

الاعتماد والجلال كلها لكن الكثر في الاعتماد بالوحدانية هو الاصل والاساس فان
قلت على ما ذكره الانسان بالواجبات وانحصرت على ترك المصائب قلت لم يصح حبها قال ولا يعضد
في معرفتها اذ العباد محال على الامور او اخصر لان هذه المصائب كانت في اوان البعث ولم يشرع
الافعال بعد فان قلت لم يدم ترك المصائب على فعل الامور بالكلية لان الخلع عن الرذائل
مستلزم على الخلع بالفضائل فان قلت على ترك المصائب ولم يخلع مطلقا ولا يتقربوا بالانتماء وغيره
ذلك قلت افعالا في ذلك الوقت لم يكن حرام اخر او الكفر بالنعمة ليعاير الباقى عليه او لكانه
الانعام بالذكور فقلت في اي باب على ما ياتي عليه تعالى بحسب الفاء وشهدت لها
قوله في حقه على الله كلام على سبيل النعم نحو قوله تعالى فقد و مع اخره على الله فان قلت لعل
الاجرة مشهورة بالنواب اما هو مشهور كما هو مدعيه المعولة لا محذور فقلت كما هو مدعيه اني الاساس
معاشرا من السنة وكذا لعل على الله طاهر في وجوب الاجر والنواب على الله كما هو معتقد اهل
الاعتدال العالمين بوجوب النواب للطبيخ قلت اطلاق الاجر لانه ما به للاجر صورة الترتيب
عليه ويجوز ولعل على انما هو للمنافعة في حق وجوبه كالواجبات ومحصلة ان المعظم نحو لانت
على خلاف الطاهر لان الدلائل العقلية والنصوص الشرعية دالة على انه فضل وعلى انه غير واحد
على الله تعالى واخر احد بدل على الله ايضا او قوله هو الاله اساره الى الله لا محذور عليه تعالى
عاصم وادام محذور عليه بعد لا محذور عليه بواب مطيع ايضا او لا فاعل بالفضل قوله من اصاب
من ذلك شيئا من النعمان وشيئا عام لانه كره في شيئا والشرط صرح ابن الحاجب بانه كان في
اقاؤه القوم لكرهه وكتب في سبانه ونه ارشاد الى ان الاجر انما سال بالوفاء بالخير والنعمة
سال باق احد كان من ذلك لان معنى الوفاء الانسان بجميع ما التزمه من العبد فان قلت فذلك لا يصح في
الشرك اذ لا سقط العباد عنه في الاجرة يعقوبه عليه في الدنيا بالفضل وغيره ولا يصح كفاؤه له
ولا يعقوب الله عنه مطعانا فان قلت على الشرك قلت عموم المحذور بغيره بقوله تعالى ان الله لا يعجز
ان شرك به ولا يجازي او لعل ذلك اساره الى غير الشرك بغيره انما كان في العلم التي
يمكن اظهارها وحفاؤها اما الشرك اي الكفر فهو من الامور الباطنة فانه صدق الايمان وهو الصدق
العلي على الاصح الطبيعي والواو المراد منه المرمون خاصة لانه معطوف على قوله في وجوبه وهو خاص
بهم لقوله معكم بقدره ومن اصاب معكم ايها المؤمنون من ذلك شيئا يعقوب في الدنيا اي اجماعه عليه
لم يكن له عقوبة لا قبل ذلك في العباد وهو ضعف لان الفاء في حق الترتيب ما بعد ما على ما قبله والضم
في معكم للعصاة المعنوية فكيف يحصر بالشرك بالغنى فالصحيح ان المراد بالشرك الريا لانه الشرك المحذور
تعالى ولا يسرك بعبادته اذ لا بد له عليه شكره شيئا كمالا ما كان واول عرف الى بعض
ان لعل الشرك عند الاطلاق يحمل على مقابل التوحيد سماوي او اهل البعثة وكبره عند الاوثان قوله
هو اي والعباد اي المحذورة له اي سقط عنه الامم حتى لا يعاقب في الاخرة ذهب اكر العلماء الى ان
المحذورة وكفارها استدلوا بهذا الحديث ومنهم من يوجب لاروي التوفيق ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا ادري المحذورة ام لا والحوادث ان حدس ان هربه قد يكون قبل حدس عبادته فلم يعلم على
بعد ذلك قاله النووي في شرح صحيح مسلم قوله هو الاله اي حكمه من الاجر والعباد معوض الى الله اعلم
ان عذبه اقل السنة ان من اوتيت كبره وما قيل التوبة ان شاء الله عفا عنه وبذلك حكمه اول مرة
وان ساء عذبه في النار لم يدره اجمعه وقال المعولة صاحب الكبره او اما بعبادة التوبة لا يعق عنه ومحمد
في النار وهذا دليل عليهم لا بهم بوجوب العباد على الكبر بصل التوبة والعفو عنها بعد ما الطبيعي ووجه ايضا
اشاره الى انه لا يجوز الشهاد بالحق ولا بالباطل ولا حد بعينه الا من ورد فيه النص كالعشرة المبشرة وغيره
رضي الله عنهم قال البخاري ما من من الدين العراف من العبي قوله من الدين العراف ما من من الدين العراف
لم يقل من الايمان من ان عباد الكبر اما هو من الايمان والدين والامان واحد كما ان الايمان والاسلام
ايضا عذبه واحد الطبيعي اصطلاحا على مراد الايمان والاسلام والدين ولا ما فيه من الاصطلاحات
قوله عند الله من مسلم نعم الله والامم وسكون السر المهمل ابن تغلب العيني المدد ابو عبد الرحمن
مكر العزة دوى عنه السوء المحبة العزدي والناسي عن رجل عنه والبلشنة عنه اجمع العلماء على

يقول

جلالته وعلمه وسكن المحبة روي ان رجلا جاء الى الامام مالك فقال فدم القضي فقال مالك
تو موافق ال خرافة الارض وفصل للعبث حدثت ولم تكن تحدث فقال مالك ان العباد قد قام
فصيح ما اهل العلم فاعوا ما اهل العلم ففصيح ان اجلس فقلت اني اكن معكم اطلب فان بلغ ولكن بشر وا
واخفيتهم تحدثت وقال عمرو بن علي الامام كان القضي محاب الدعوة ومات بكمه وكان محبا ورايا
بها في المحرم سنة احدى وعشرين ومائتين فقلت مالك هو امام المسلمين امام دار الهجرة المسكن في الحبشة
ودور مصر فضايلة الى لا بعد ولا محذور اما عبد الرحمن وابوه عبد الله فها انصار ريان ما زنيان
مدنيان وصغصه ببع الصادق المهدي والمعتزلي المهديين الاول منها كانت فقلت ان سعيد
هو سعيد بن مالك بن سنان الانصاري المحزوي المحزوي ببع الحام المجنة وسكون الدال المهمل
مستوب الى احدا حداد او احدى جداته وخره بطن من الانصار استشهد ابو يوم احدى وهو
كان صغيرا وغزا بعد ذلك بنتي عشرة عمزوه روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الف
حدث ومائة وسبعون حدسا ذكرها في الشئ وسكن منها يوفى بالدين سنة اربع وستين او
سبعين وروى بالفتح روي خطبه بن ان سفي عن اشياخه قالوا لم يكن في احاد الصحابة اجمع من
ان سعيد روي رواية اهل هذا الاسناد من المصنفات لان الرواية كلهم قد يوفى قوله بوسن هو
بعم الباء وكسر الشين اي تقرب وقال في ماضيه وسكن وهو من افعال المعاربة وقد وضع له نوامير
اخذاته وهو مصل كاد وعسى في الاسناد يجوز او سكن روي في وان عني واوسن ان عني روي على الارجح
قوله ببع شد بد الماء المعنوية وجاء سكونها والشعب ببع السن والعين المهمل روي في الاحمال
واعا لها والواحد شخفه ومواحد الفطر ببع الادوية والصحاري في بعض السبع ببع بها روي
بها والضم راجع الى الفهم وهو اسم المحذور ما يشبهها بعبارة معني المحذور في حروف المعاني
وجها من مصنف خبر ورفعه ونفسه هو الاصح في الرواية وهو خبر يكون عند ما ولا يضر كون الاسم
وهو عني بكرة لانه ما يوصفه بقوله سبها واما الرمز فان قد روي يكون ضم الى ن ويكون حرمه
المسلم عني مسداه وحراد روي عني بالضم وقد بالعم لان هذا النوع من المال ثمة ورواية اكره
ابعد من النوبات المحرمة كالربا والشباب المكره ولهم خصص العبد بذكر ما فيها من السكينة و
البكره وقد رعاها الانبياء مع انها سبلة الا بقاء خفيف المونة كثره النسخ وميد الاتباع بالواضحة حاله
من اذ دام الناس لانه اصل عالما عن المتواليات المودبة الى الكدورات وقال بغير بدنه اشعارا
بان هذا الاسناد يعني ان يكون استعصا بالدين لا لامر ديني كطلب كبره الخلف وطلب اطاع الناس
تتم ولا كان في حقه المحذور من الرمز والرجح وصانته الذي كان حرم الاموال الذي يعني بها المسلم
وبه اخبار بانه يكون في اخر الروايات في وصا من الناس وهو كما يكون من المحذورات قوله
بغير بدنه من النفس اما جملته خالصة من المصنف اليه نحو ما يبره ابراهيم حقيقا فان قلت
اما محفل خالصة من المصنف اليه اذ كان المصنف جبرا من المصنف اليه اذ في حكمه كان رايه
وجه عند فاعلم لانه محذورات علام عند فاعلم والمال ليس كذلك قلت المال لشدة
ملائسته بذل المال كانه خذ منه واما المحذور بالمال فطاهر او حله استبانة
على تقدير جواب سوال بعضه المعام قوله من العن وهو جمع العنة اي من فساد
دات العن وغيرهما فان قلت كيف يجمع بين بعض هذا الحديث من اختيار العزلة وبين
ما يد الله ان روي من اخلاط اهل المحلة لافاسه الجاعة واهل البلدة للجمعة واهل السواد مع
اهل البلدة للعباد واهل الافاق لوقوف عرفة وفي الجملة انما روي بالاحكام معلوم و
استدلال القضاة يجوز نفع اللقط من البادية الى القرية ومن القرية الى البلدة لا عكسها
ولا سكن الى الانسان مدني بالطبيخ محتاج الى السواد والاعظم وكان الاساس لا يحصل الا بالمدن قلت
ذلك عند عدم العنة وعدم وقوعه في المعاصي وعند الاجماع بالجلية الصلاح واما اتباع السعد
والعاطر وطلب المحلولة والا بطايع المايون اضداد هذه الاحكام النووية وفي الحديث كواند
مها فضل العزلة في ايام الدين الا ان يكون الانسان ممن له قدرة على ازالة العنة فانه محذور
السعي في ازالها اما فرض عني واما فرض كفايه محذور الا ان يكون عونا امام العنة

فاحصل العلم في العزلة والاحتياط ايها الفصل مذهب السامع والاكثر من ان يفضل
احتياطه لما فيه من كساب العوائد وهو وسعها السلام وكثير سواد المسلمين وايضا
الهم ولو تعاداه المرض وسبب الحماض والاضاء السلام والاكثر المعروف والهم من المكنون والعاون
على البر والسوء واعانت المحامد وحضورها عاينهم وعبروا عن ما بعد علمه كل واحد
وان كان صاحب علم او زهدا كد فصل احتياطه وذهب احرون الى تفصيل العزلة
لما فيها من السلام المجتهد لكن شرط ان يكون عاديا لو طائف العباد التي تلتزم وما تنكف
سما قال والمحامد تفصيل الاحتياط لمن لا يعلب على طمعه الوتوق في المعاصي واقول والمحامد
من عهدنا تفصيل الانحراف لئلا دور حلو المحافل عن المعاصي والله اعلم قال ومن الاستدلال بهذا
الحديث للبرحة بطر لانه يلزم من لفظ الحديث عدل العباد وبنادها بانها لا يلو صانته للدين فلعلم
الحديث بطر ان الله صانته لم يفرح له بفرجه واوله لا ينظر اذ كلفه من احدائه ان العباد
من العيشة مشاء الدين والحديث يدل عليه لان الباء للبيان ليس بم السوء طاهر قال المحامد
رحمة الله تعالى يا ايها الناس لفظ هذا الباب بمعنى ان يفرصا قال في قول النبي صلى الله عليه وسلم
لا عمرو انا اعلمكم بالله يقول القول قوله وان المعروف هو سعي الهمم عطف على القول لا على
المقول والاكثر ان يكون الادامعول وما عطف عليه فكيف واحد وهو خلاف الرواية والدراسة
قوله يا ايها الناس لفظه علمه فلو لم يكن وقد صدقوه اذ كسب العلم عزيمه وسبب
وفي الاية دليل لما عليه التوجه ان افعال الكون اذ اسفر بيا خديها وقوله صلى الله
عليه وسلم ان الله تجاوز لا متى ما حدثت به انفسها لم يسلطوا او يخلوا به فحول على ما اذالم يعرفوا
ذلك معذرة عنه فلا سلك له لا يمكن الا يمكن عنه خلاف الاسرار واعلم ان العلماء اختلفوا في محل
العلم المحامد وهو غير صحيح عند اهل الحق فعلا بل يجوز ان يحلقة الله في اي جوهرا راد لكن
دل السمع على انه العلم كقوله تعالى فيكون لهم فلو يعلون بها وكوه فان قلت هذا كتاب
الايمان فاذوجه يعلون هذه الترجمة بالامان قلت العلم بالله وكذا المعرفة به الصدوق به والامان
اما الصدوق او الصدوق مع العلم والعصود ان رسول الله اسدا ياما مهم وسان ان الامان هو
او بعينه فعل العلم وداعى الكراميه قوله محمد بن سلام بحسب اللام وهو الصحيح الذي عليه
الايمان ولم يذكرهم المحقق غيره وذكر بعضهم ان السديد لحن وادعى صاحب المطالع ان السديد
هو رواية الاكثر ففعل انها محال لغير السديد الا ان يرد رواية السديد وكيفية ابو عبد الله بخلاف
يكندي بيا موحدة مسورة فشاها محامد سائمه فكاف معوجه فنون ساكنة فوال مهملة منصوب
ان يمكنه فوسم بخارا تو في سنة خمس وعشرين وما سمن قوله بالمهملة فالموحدة الساكنة فالمدال
المهملة ابو محمد بن سليمان في المحامد الكلافي الكوفي وقيل اسمه عبد الرحمن وعبد له قال
الامام اخذ هو ثقة ثقة ثقة وزاوه مع صلاح وكان سديا الفقير لوني بالكونه سنة ثمان وثمانين ومائة
واما هاشم بن ابوالمؤثر بن عمرو المدني الباقين المؤثر بن سعداد وهو يروي عن اسم غروه ابن الزبير
الاسدي الباقين الجليل اخذ البهاء السج بالمدينة وهو يروي عن خالته عائشة الصدوق بيب
الصدوق رضي الله عنهم وقد مر ذكر الله في باب الوحي قوله او امرهم اي او امر الناس بعد
امرهم ما يطعون طاهره ان كان كلهم ما يطاف فعله كلى السار دل على ان المراد انه بكلهم وواهم
بحالته صلى الله عليه وسلم فلا بد من تأويل في احد الطرفين ففعل المراد من كينيتك كئلك اي كذا تك
او كئلك وزيد لفظ لثمة لتاكيد هو مثل لا يجل او من لسان حالنا في هذا المصاحف
اليه معاصم فافصل الفصل بالضم ففعل لسانا وادوا بهذا الكلام طلب الاذن في الرواية من العباد
والرعيه في الخبر يقولون ان معبود لا يحتاج الى علم ومع هذا انك مواظب على الاعمال فكيف
بناذ بنوينا كثره قال الله تعالى ليعبرنك ما بعد من دينك وما باخر فان قلت لا يناء معصوم
عن الكذب فمطلقا وعن الصغار عدا على الاصح واما الصغار السهوية فلا مواجده بها على مطلق اصلا
فان اسم الذي عنده قلت الذي صلى النبوة المبعوث بعضه على بعض او ترك الاول او نسب الله
دب فوجه قوله ففصل اي رسول الله وفي بعض السج بعضه وهو ان كان يلط المصاحف لكن

المعصود حكاه الحال الماصم واسمها تلك الصورة الواقعة للحاضر من قوله حتى
يعرف النصب هو الرواية ومجوز في الرفع ولم يقول ايضا حارصه الرفع والنصب ولو عطف
على نصبه سمين فيه الرفع والسج ان المسئلة لا ارضافطر ولا طهر الا بقى في العزلة ما دام
وان قل واذا تحملوا لا يفتقون الدوام عليه بركوه او بعينه بعد ذلك وصاروا في صفة ناقض
الهدى والابواب بطالب الاخره البري فان لم يكن فالبقاء على حاله ولا نه اذ العباد من الطاهر
ما يمكنه الدوام عليه وحل فيها ما سراج واسلوا ليا وساط ولا للحكمة ملة ولا سامة و
الاخادس مثله كثره قوله انما اساره الى كمال النبوة العظمة والعلم الى كمال النبوة العظمة
والنبوة على يد مراتب وقاية النفس عن الكفر وهو للعامة وعن الخاص وهو الخاص وعما
سوى الله وهو لخاصه والخاص والعلم بالله سنا ولا ما يصفاه وهو المسيح باصول الدين وما
با حكاية وهو فردع الدين وما يكلمه وهو علم العباد وما يعلو به وما با فعله وهو معرفته
حقايق اشياء العالم ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حارصا لاي نوع النبوة حارصا لاي نوع
العلوم ما خصص النبوة ولا العلم والاطل وهذا فوسم مما قال علماء العالم وقد قصد ما يحذف
افادة العزم والاسرار وعلم منه ان رسول الله كان انما فصل من كل واحد واكرم عند الله
واكمل لان كمال الانسان محصور في الحكمة العظمة والعلم وهو الذي يبلغ الدرجه العليا و
المريسة الاقصى منها محوران يكون افضل واكرم واكمل من المجتمع معا ايضا حيث قال انما
واعلمكم خطا بالجمع صلى الله عليه وسلم فان قلت لا يعلو للحدث ما يحزره الثاني من الترجمة
وهو ان المعروف فعل العلم ولا دلاله له عليه لا دلاله وصعبه ولا عظمه قلت يمكن ان يوجه
ان كان احتمالا بعد انما يدل عليه محسب السيار ليجازي طرفا الكلام في اي الاما راد والاف
يزيد والاعمال على عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله لم لا يهاكم ذلك لاني
اعلمكم والعلم من حله الا فاعال بل من اشرفها لانهم على العلم وان قال بان عرضه ان ستر
السور الاول من الترجمة ما حدث والثاني بالقرآن وهما يشبهان على قاعدة كلمة فاعلمها و
ذلك ان الجارح كثر اما بوجه الابواب ولا يدرك في ذلك الباب ما سببت ما ترجم عليه فقال
بعض سوحنا من حفاظ الشافعية ان الجارح يوجب الابواب ووجه الترجمة ما ترجم عليه فقال
بعد في كل باب لا خادس المناصب له بالبدوي فم سبقت له اسباب الحديث لبعض البراهم حتى
اسئل الى دار الاخرة وقال بعض القراء من عمل ذلك احصاها وعرضه ان سمن ان لم سبقت
عند سبب حديث في المعنى الذي ترجم عنه والله اعلم بحمل ان يكون هذه الترجمة من النبوة
وفي هذا الحديث فوائد منها ان العباد الاول فيها العباد الاول في النبوة
وان الرجل الصالح سعي ان لا يترك الاعمال في العباد واعمال صلاحه وان له الا خيرا بعض
فيه اذ ادع الى ذلك حاجه وسعي ان يحرس على كمالها فانه يحاف من اشاعتها واداءها وحوار
العصم عند ردا امر الشرع ويعدو الحكم في حال العصم وان الصغابة كانوا من الرعيه الناصه
في طاعة الله والار وما من انواع المحرم وعمر ذلك قال الجارح يا ايها من كره يجوز في لفظ
هذا الباب النبوة والوقف والاضافة الى الجملة وعلى العباد من كره سدا وخبره من الايام
اي كراهه من كره من الامان والكراهه ضد الارادة والعدو يعنى الصبر ورو او من صم معنى الاسرار
عدي بن دحوه قوله تعالى او ليعودن في حلتنا قوله سليمان هو ابو ايوب من حزب باجاء والراء المهمل
وبالموحدة اي يحيل موحدة معوجه فم مسورة ففشا تحت ساكنة فلام الازدي الواحدي بكسر
الشين المقوطة والحاء المهمل واسم نظر من الازد البصري قول مكة وقلة المامون الخليفة
قضاء فام عزل فرجع الى البصرة وما سمن منه محي الطمان والامام احمد وابي القويص
الذي نقل في احتجاج من الشافعية هولا سيوح الجارح وحدثا ركه من الروايه عن سليمان وهذا احد
ضروب علو روايته واجعوا على حلاله سليمان وامامه وديانته وصيانته قال ابو حاتم
سليمان امام من الامه كان لا يدلس ويشك في الرجاء والفقه ولقد حضر مجلسه سعداد
محزر وامن حضر مجلسه اربع الف رجل وكان مجلسه عند قصر المامون والمامون فوق قصره

والمعنى من قوله تعالى
الذي لا يملك الموت
والله اعلم

وقد مر باب العلم قد ارسل تنويره وهو خلقه مكتوب ما عليه قال الحادي ولقد
ادخل في كتابه وروى اربع وعشرين وما من روى له السجود الستة قال الخطيب حدث عنه
عن أبي الطاهر وابو خليفة عنه حسن وبلغه بولس سبعة اثنان الحجاج ورواه ابي السدوس
وانس والحقان الجليل البدر السبور رضي الله عنهم وقد يدقوا قوله بل اي تلك حصل
او خلاف فان قلت قد سبق هذا الحديث بعينه فما فيه الكبرار قلت لم يبق بعينه بل بينهما
تفاوت وهو انه ذكره لفظ المصارع في المواضع الثلاثة ولفظ المراء وبعده وفيها ذكر الالفاظ
مع اختلاف في الروايات ايضا اذ سمع الحادي عنه محمد بن النقي وفيها ستم جرا وعلى بعد من
عدم التفاوت في اللفظ والاسماء المعصومة من ايراد ما كان في الايمان خلاوة وفيها كانت
الذكر في العود في الكفر من الايات وكما فيها وقد تقدم ما في مسائل العلوم فلا يذكر فيها
الا ما يخص هذه العبارة معقول ثلاث مبادئ والسرطنة حرة وحارة ذلك لان المقدر
ثلاث حاصل او حاصل ثلاث ومحور ان يكون المحل السرطنة صفة للثلاث والمحور من كان
الله ومحور على السورين لا بد من بعد مضاف من لفظ من كان لانه على الاول بدل
في ثلاث اوسان وعلى الثاني خبر بعد فعل من الاولى والثالثة لفظ محبة وفعل من
الثالثة كراهية اي محبة من كان ومن احب وكراهية من كره ولقد اصاب المصنف
بالمضاف اليه وعلية المحبة والكرهية عليهم حارة حذف المضاف منها وبعده الله اي خلقه
وتجاء في بعض النسخ ومن كره ان يعود بالمضارع قال الحادي ما في بعض النسخ ان
في الاعمال لفظ تفاضل محروما مضافا اليه وفي الاعمال مفعول متعلق بتفاضل او متعلق
بمعدن محو اصل وكلمة في السببية كان قوله عليه السلام في النفس المومنة مائة ابل اي
التفاضل المحاصل بسبب الاعمال ومحتمل ان يكون تفاضل مبدء والثالث مضاف
الى الجملة لكونها احوال بعيدة فان قلت المحرر يدل على تفاصلهم في بواب الاعمال لاني
بعض الاعمال اذ المعصية منه ما ان بعض المومنين يدخلون الجنة اول الامر وبعضهم
يدخلونها اخر الامر يدل على تفاوت الناس في الاعمال ايضا لان الايمان اما بالصدور
وهو عمل القلب واما التصديق مع العمل وعلى المقدرين قابل للتفاوت اذ متقال المحبة
اساره الى ما هو الاقل منه او تفاوت البواب مستلزم لتفاوت الاعمال سواء ومحتمل ان
يراد من الاعمال بواب الاعمال اما يجوز ان يطلق السبب وارادة المبدء واما اخبارا بعد
لفظ البواب مضافا اليها قوله اسمعيل فهو المسمى بسماعيل ابن ابي اويس وهو اسمعيل بن
عبد الله بن عبد الله بن اوس بن عامر الاصمعي وهو ابن احب مالك بن انس الامام هو ههنا
روى عن خاله بون سبعة اوسع وعمر بن وعاسم قوله عمر وهو ابن يحيى بن عامر بن
ان حسن الانصارى المازني الذي روى له السجود الستة وهو روى عن ابيه يحيى
المذكور واعلم ان حال هذا الحديث كلهم مدسوس اذ قد تقدم ان مالك اذا ساعد كلهم
مدسوس ايضا فلو كان اخر حوا من الاخراج خطا باللائكة ومحور من الخروج وحسن يكون
من كان مائة اي ما من كان في بعض الكتب وجد بعد لفظ اخر حوا لفظ من البار بولس
متعلق بكونها لمدار لفظا ومعنى وهو متعلق من النقل ونقوي غير هذا الموضع العظيم النقل الكثير
في النقص المتقال من الكتب عبارة عن اثنين وسبعين شعيرة واحكام سبع ايام او احد
الحب المأكول من الحنطة وحوها والمحرر بنات معروف سبعة النسخ العليل النسخ في العلم
بدلك يعني بدخل الحنطة من كان في قلبه اقل قدر من الايمان فان قلت محروم ان سعلو
سعل محذور واحد حرا جرم من جنس واحد وهو الكلمة الاستدانة يعني من حردل ومن
ايمان متعلق بمحصل له او بولس من كان وانما نكر الايمان لان المقام مقتضى للنقل ولو عر
لم يندد ذلك فان قلت فتكلمه الايمان بغير ما محب الايمان به لانه ايمان ما قلت
لا تكلمه لانه علم من عرف السمع ان المراد من الايمان هو احمس اليهودي عرف او نكر قوله

في قوله تعالى
الذي لا يملك الموت
والله اعلم

اسود والى صار واسودا كما يحتمل من ما نثر النار وملتقون سبع الف واليه ترجع الهاء وسكونها والهم
اصح بولس الحياض الحاء والعصر المطر ونسرا الحياة معناه الهاء الذي يحيى من النسخ فيه بولس
شكل مالك يعني البرد يد بين الحياض والحيوة هذا ما وقع من مالك وهو الذي سئل فيه بولس كما سئل المحرر
بكر الحاء وشده الهاء بزر العشب ههنا حيث كثر به وقرب وتحمل ان يكون اللام للبعد ونراد
به حبه بولس الحقاء لان شانه ان سب سر يعامل حات السيل يتلفه السيل لم يبق متناه
ولهذا سميت بالحقاء كانه لا يغير له في احصاء المنيب الكوهري الحقه بالكر بوزر الصحراء
عالمس بنوب وفي الحديث سبعون كما سب الحقه في حيل السيل وسمي الرحلة بالرام وبالحق
بعله الحقاء لانها لا سب الا في السيل الكسائي في حد الرما حن وفي بعض الروايات في
حيل السيل وهو ما يحمله السيل من طين ومحوه قبل فاداه في حقه الحية واسفرت على
سطح محروم السيل بيب في يوم وليلة وفي اسرع باسمه بيا با ذكره محي السنة واعلم ان لفظ
في حات السيل مسعرا بان وجه التسمية سرعه الانبات قوله صفراء الا صفراء من احمر
الوان الرما حن ولهذا تسمى الناطرين الله وسيد رما حن الحقه الحناء وهو اصفر وطلويع
اي منعطفه متشعبة وذلك ايضا بزر الرما حن حناء في حناء زنه ويحمله اي الذي
في قلبه مضاف حبه من الايمان محروم في ذلك الهاء بصرا حناء متشعبة كجروح هذه
البرحانة من حات السيل صفراء متشعبة وهذا يوكد كون اللام في الحقه للجنس لان بولس
الحقاء للسبب صفراء الا ان يصدبه محروم الحن والظراوه النور والشمس وقع من حن
الاسراع ومن حن صفع النبات ومن حن الطراوه والحن واول وجه السب
معدد وسمي هؤلاء بعتقاء الله والحديث محله لاهل السنة على المرحنة حسب علم منه وحول
طائفة من عصاه المؤمنين الباراد مدتهم انه لا يضر مع الايمان معصية فلا بد خل العاصي النار
وحه على المعصية ايضا حسب دل على عدم وجوب محله العاصي النار آخطا في الحقه من المحرر
مثل لكون عبار في المعصية وليس بعبارة في الوزن لان الايمان ليس بحسب محضرة الوزن
او الكيل ولكن ما شكل من المعقول قد ورد الى عبار المحسوس لفهم وشبه بولس
وهيب هو ابن خالد بن محمد بن ابي بكر بن الباهلي المصري وقد سجن فذهب بصره او كانت
يلى من حفظه وقال ابن هدي كان من ايضا صحابه بالحديث والرحا روى له
الجماعة ما سب سبعة حسن وستين ومائة وهو في ررحه مالك في انما برونان عن عمرو ذكره
التحاري على سبل الخطوط لانه لم يذكره ومعناه قال وهيب هذا محروم عن ابيه
عن ابي سعيد هذا الحديث وقال فيه نهر الحياء بالهاء ولم شكل كما سئل مالك وقال
ذلك من ايمان من خير والمراد من المحرر الايمان اذ هو اصل النجور ولا خيرا عظم منه وحسب
ان بولس الحياء ناجر على احكامه عن لفظ الحديث السودي قال العلماء المراد بحقه المحرر
ريادة على اصل الموحيد وقد جاء في الصحيح بان ذلك في رواية اخر جواس قال
لا اله الا الله وعمل من التجر ما بون كدام بعد هذا محروم منها لم تعلم حرامط عمر الموحيد
فان سئل كيف يعلمون ما كان في قلوبهم في الدنيا من الايمان وموداره ذلك جعل الله مكانه
لم علامت يعرفون ذلك بها كما يعلمون كونه من اهل الموحيد قال وفيه ان الاعمال من
الايمان لقوله صلى الله عليه وسلم حردل من ايمان والمراد ما راد على اصل الموحيد قال
الحادي حديثا محمد بن عبيد الله اي ابن محمد بن زيد بن ابي زيد ابوناب مولى عمن من
عفا القريش الزهري الذي ولد سنة عشرين ومائة وولد على هرون الرشيد فاكرمه
وولاه سب المال ومات بها سنة ثلاث ومائتين ومائة ودفن في معانيب التبر سمح
ابن شهاب كني روى هذا الحديث عن صالح بن ابي شهاب قوله صالح اي ابن كيسان
ابو محمد الغفاري الذي تابعي لابي صالح في حقه من الصحابة لم يلد بعد ذلك للزهر
وتلقن منه العلم وابتداء بالعلم وهو ابن سبعين سنة ومات وهو ابن مائة وسب
سنة بولس ابوا عامه بضم الحزة اسعد بن سهل بن خنيفة بضم الحاء ابن واهب

في قوله تعالى
الذي لا يملك الموت
والله اعلم

الانصارى الارسي الذي في الصحافي ابن الصحافي وكناه ابا امامه باسم جده لامه
وكنيته روي له الشافعي عن النبي والجارى عن الصحافي عن النبي صلى الله عليه وسلم
ما سمع منه واعلم ان هذا الاسناد كالدلي قبله في ان رجلا ياكلهم مدنيون وهذا
في حاشية الاضطراب اذا قرأ ان اسناد بين مدنيين فليس جدا بولس منا اصله بنو الجعفر
البحري فصارب الغافل منا من نرقبه انا انا اي بن زقينا اياه واجل حاشية
اليها اسما الرمان نحو اسكن من الجحاح احرم جود المضاف الذي هو اوقاف وولي
الطرف الذي هو من الجملة التي اقيمت مقام المضاف والاصحى ليعطي طرح ادا واد من
احوائيه والاخرى يقولون منا انا امام ادا جاء ادا جاء فلان بولس راسه من
الرؤية او من الرواية عن الايضار معروضون قال او من الرواية عن العلم هو معقول بار
والاولى هو الظاهر ويحمل دفع الناس نحو بولس راسه الباسر سمعون غنا كعلب لصيد
الحجبي بلالا والصيدح علم بولس الساعر وعرضون على اي يظهر في في سائر عرض التي
اذا ابداه والظهور بولس حصص جمع القمص نحو رغب ورغب وجمع ايضا على فصار
والقصة والندى بضم الباء وكسر الدال وضها وسد يد الباء جمع الندي نحو فليس وفلوس
ومن البراء والرجل ايضا كجمع على اشد ويدي كسر الباء والدال بولس ما دون ذلك
ان احصى فكون بولس البدي لم يزل الله ولم يصل به لعله بولس اقل الباء وبق
نفسه ما بولس الله السى والمراد منها النجس وفي اصطلاح الاصوليين الباء وبق
الشي بالوجه المرجوح وقيل هو رجل الظاهر على المحمل المرجوح بدليل يصيره له في انه
ستره من الباء ويحجب عن كل مكره كما ان القمص سدر عورة الانسان فلعلمه صلى الله
عليه وسلم انا اوله الذين هم الاغبياء والله اعلم التودي في الحديث فوايد منها ان
الامان من الامان وان الامان والدين معنى واحد ومن يعاضل اهل الامان ومنه
سان عظم لفضل عمر رضي الله عنه ومنه بغير الروايات وسوال العالم بها عنها ومنه اشاع
العالم النشأ على الفاضل من اصحابه ادا لم يحضر فتنه بالحجاب ومجوه ويكون العرض البنية
على فضل لعلم مولته وتعامل بمصانها وبرغب في الاقدار به والخلق باحلاقه وقال
اهل الحارة القمص في النوم معناه الدين وجره بدل على بقاء آثاره المحمليه وسعته الحنة
في المسكن بعد و فاسم البعدي به ثم كلامه وروي الجاردي في كتاب المناقب
بعد الحديث ومنه بدل بغيره من عرضوا وبدل بجره اجتره وبدل ومها مادون
ذلك ومنها ما سئل وون ذلك وفي كتاب البعير محقرة فان قلت بولس من الحديث ان يكون
عمر افضل من ابي بكر لان المراد بالافضل الاكبر بوابا والاعمال علامات للنواب فمن كان
دونه اكثر فتراسه الكبر وهو خلاف الاجماع قلت لا يلزم اذ القصة غير حاضرة لحوارهم رابع
سئلنا المحصار القصة لكن ما خصص القصة الثالث بغير ولم يخصه عليه سئلنا الخصم بولس لكنه
معارض بالاجادس الدالة على افضلية الصدوق تحت بواب العذر المسرك منها ومثل
سئلنا بالحوار من جهة المعنى فدللكم آحادا ووليتنا معوا بولسنا السوي من الدليلين لكن
الاجماع معتمد على افضليته وهو دليل قطعي وهذا دليل ظني والظن لا يعارض القطع وهذا
احكام سعاد من نفس بغير الدليل وهذه قاعدة كلية عند اهل الماطرة في امثال
هذه الايراد ان يقال ما اوردته اما مجمع عليه او لا فان كان فالدليل مخصوص بالاجماع
والا فلا يلزم الايراد الا لزام الا للمجمع عليه والله اعلم قال الجاردي باب الاحياء من
الامان هو برفع الاحياء سواء اصف الله الباب ام لا لانه مبداء ومن الامان خبره واحياء
بالمد وبغيره واشتقاقه معنى فوه احياة او ضحوا في الحيث ووجه كونه من الامان
وساير ما حشم بولس من باب امور الامان بولس عند الله بن يوسف هو التمسك
الدمشق ومالك هو الامام المشهور وابي سبابة هو الزهرى وقد سبق فضل البلاش
وما سئلهم بولس سالم هو ابو عمر وسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي

تجاه النبي صلى الله عليه وسلم

العدوي النابغى الجليل احد القهات السبع بالمدينة على احد الاقوال فان ابن الميث كان
سالم اشبه ولد عبد الله بن عبد الله وعبد الله اسمه وندم بغيره قال فائق لم يكن في ر من سالم
اسمه بن مضم من الصالحين في الزهد كان يلبس الثوب بدرهين وقال ابن راعويه
اصح الاسناد كلها الزهرى عن سالم عن ابيه وكان بلام في الاطراف سالم وكان بغير
معقول الاتبعون من سبي سبي سبي فلك بالمدينة وصل عليه فسمام بن عبد الملك سمع
او حمس او مان و فاسم بولس مر على رجل مر عليه ومربه يعني واحدا في احتار و
الا بصر جمع الباصر او البصر واللام للمعبد اي ابصار رسول الله الدين او واد نصروا
من اصحاب المدينة بولس وهو يعظ احياه الوعظ الصبح والتذكير بالعقوبات
قال ابن فارس هو الحويث والادار قال الكلبي هو البكر بالحيث مما يرفق
اللب والافاء الطاهر ايه ارا دالاح في العرايه هو حقه ومحمل ان يرا دالاح في
الاسلام على ما هو عرف السبع هو محار لغوي او حقه عرسته بولس في الاحياء
اي في سان الحياء وفي حقه ومعناه انه سباه عنه ومحوفه منه فزجره النبي
عن وعظه وقال دعه اي اتركه وهو امر لاما ص له قالوا اما تواتر ما خلق
دع وذر بولس فان الحياء فان قلت كلمة ان لا بد حل الا على كلام يكون المحاط
به ساكنا او مكراله فان السك او الالكار قلت المحاط كان ساكنا بل مكررا
له لا بد كان منع منه فلو كان معر فابا من الامان لما منع من ذلك سئلنا انه ما
كان مكررا لكنه جعله كالسكر لظهور امارات الالكار عليه سئلنا انه ليس كالسكر
لكن ربما يكون الباكسر لدمج الالكار غير المحاط من النظارة ومحوفه سئلنا انه لا
الكار منهم ايضا لكن قد يكون الباكسر من جهة ان العصية في سبها مما يحرم ان يتم
بها ويؤكد عليها التيمم الاحياء الاسجياء ونور برك الشئ ليعلمه بولس عمده قال
بحالي وسحبون نساء كم اتك بركون قال واظن الاحياء منه لانه الباع من السحر
والوعظ الرجس يعني بر حرة من الاحياء وبولس لا تتقي فقال رسول الله
دعه يعني فان الاحياء من الامان او السحر برك عن اساء من ميثاق الشرع
للحياء وكبر مثل هذا في زماننا واول لس هو برك الشئ بل بولس يكون سبنا
لبرك الشئ فان قلت قد علم ما يقدم ان الاحياء سعة من الامان فما فائدة التكرار
قلت كان المعصود في سان امور الامان فانه من حمله بذكر ذلك بالسعة و
بالعرض ومنها ذكره بالمعصود والاد فان قلت فاد كان الاحياء بعض الامان فادا
اسخ الاحياء اسخ بعض الامان دادا اسخ بعض الامان اسخ خدمه الامان بولس ان السحر
ادالم سخي يكون كافر اقل المراد من الامان هو الامان الكامل والسرط طاهر
بعم لوفيل الاعمال داخله في حقه الامان كان مسكلا قال الجاردي باب
قال بابوا اي عن الشكر للنواب الحديث الدار وقه حاشية قال حتى يسيدوا
ان لا اله الا الله بولس عبد الله بن محمد هو السيد بضم الميم وفي التول واد جداره
هو مولى اجداد الجاردي وقد سمي بالكنز اي كنز الحديث وقد سمي بذكره
بولس ابوروح بالدار المعجزة والحياء المهله كنيته واسمه ثابت وجره من بالحياء
المهله المعجزة والراء المعجزة والباء المشددة نيته وهو ابن غارة بالعين
المهله المعجزة والمم المحضه ابن ابي حفصه العتكي البصري روي عنه الجماعة
الا الترمذي بولس واقد بالالف وليس في الصحيح واقد بالفاء ابن محمد بن زيد بن
عبد الله بن عمر بن الخطاب بولس اي محمد المذكور وهو محدث عن ابن عمر ام
جده بولس امرت بضم الميم وادع النصارى للامر هو البول الطان للنفعل والمهوم
فيه ان الله قد لا عبر له وكذا اذا قاله الصحافي امر يا بكتا بهم منه ان الرسول هو
الامر له وان من اشهر بطاعه ركن ادا قال ذلك لهم منه ان الرئيس امر به

و قد وجد في من النص في دعوى الحبس والنحو بل على سبيل العمل قوله
ان اقله واحد من ان كثر ما يطرود الناس قالوا ان يدب عنه الاوثان
دونه اقل الكائنات لان العباد يسلط عليهم بغير الحزم فان قلت فلم يخصصوا
بالعبادة قلت لان الادلة الخارجة من حيث يعطوا الحزم قلت عليه الطبيب هو من
العام الذي خص منه البعض لان المصدر الاول من هذا الامر حصول هذا المطلب
لعله تعالى وما جعل الحبس والانس الاية فاد اختلف منه في بعض الصور لا يدرج في عموم
الانبياء ان عبده الا و بان اد او فعت المهادنة معهم بقطر المعاملة وسبب العصمة
قال ويجوز ان يعبر بمجوع السبب بين وفعل الصلوة والركوة عن اعملاء كلمة الله و
ادعان المجامع يحصل في بعضهم بذلك وفي البعض بالحزم وفي الاخرين بالمهادنة
وقال وايضا الاحكام قائم في ان صحت الحزم كان بعد هذا القول وقول
او العزم من صحت الحزم اضطرارهم الى الاسلام وسبب السبب فكانه
قال حتى سلكوا او يلبسوا ما يؤدبهم الى الاسلام او المراء حتى سلكوا او يعطوا
الحزم فاكثرت ما هو المقصود الاصل من حلق الخلال او المقصود من العباد هو
ما يقوم مقامه نحو اخذ الحزم او من الاسلام هو وما يقوم مقامه نحو اعطاء الحزم
وكل هذه النوايا لما سبب ان الحزم ميسطة للمعاني فاحفظ النواحيها
و عدد بها حتى من عاصه للعباد ويحمل ان يكون عاصيه للمعاني فان قلت
اد اشهد واقام واقى بعض المحدثين ان ترك العباد وان كفرنا بما جاء به النبي
لكنه ليس كذلك قلت السبب في رسالته بعض المحدثين بما جاء به مع انه يحمل انه
ما جاء به سائر الاسماء الا بعد صدور هذا المحدث او علم ذلك من دليل اخر خارج كما جاء
في الرواية الاخرى ويؤمنوا في ما يجب به قوله وتقوم معنى اقام الصلوة اما
بعد ذلك اركانها وحفظها من ان يقع في رايها وسننها وادائها من اقام العود وادقوه
واما الدوام عليها من اقام السجود اذا تقف واما الحمد والتكبير في ادائها من
قام الحزم على ساقها واما ادائها بحزم من الاداء بالا فانه لان العباد بعض
اركانها والصلوة هي العباد المقتضية بالتكبير المحتمة بالسلم والركوة هي الدور الخارج
من الصلوة للحزم فان قلت ياد الصلوة يسئل ويقاتل كما ذكر في القتيبات فما
حكم ياد الركوة قلت حكم الركوة حكمها وهذا ياتل المحدثين ما ياتي الركوة فان
قلت هل هو محصور بالصلوة والركوة ام هو حكم جميع الواجبات قلت ذكر النووي
و هو من منع واجبا من واجبات الاسلام واما خص الصلوة والركوة بالذكر في
سائر الواجبات لانها اقام العبادات البدنية والمالية والعباد على غيرها والعبادات
له ولذلك سمى الصلوة عباد الدين والركوة مظهر الاسلام فان قلت اد اشهدوا
عصموا وان لم يسموا ولم يعطوا اد بعد السبب لا بد من الاختلاف عن العباد في الحال
ولا سطر الا فانه ولا الاشارة ولا غمها وكان في الظاهر ان يكتفى بقوله لا يحل الاسلام
فان الا فانه من جهة قلت ذكرها بعبارة لها والعباد ما سببها واسعارها بانها
في حكم السبب او انشاد ترك العباد مطلقا مفعلا ترك العباد في الحال الممكن
اعادته ترك الصلوة والركوة وذلك لا يحصل الا بالسبب واما ان الواجبات كلها
الطبيعية الا نحو الاسلام استناء مفرغ والمسي من اعم عام الحار والمجروح والعصمة
مستعينة لمعنى السبب حتى يصح بغير الاسماء او هو شرطه ان لا يجوز ان يرد دافعا واسما
امواله من سبب الاسلام الا نحو الاسلام من فعل النفس وترك الصلوة وامتنع
الركوة واما بعدم قوله في يسموا ويؤثروا وادائها عن مقربها هذا وعطفا على السبب
فلذلك على انها مبرها في كونها عاصيه للمعاني اذا بانها اقام العبادات ويؤيد
هذا النادر في روايته اني هو برة فانه لم يذكرها الصلوة والركوة قوله فاوا فاعلوا ذلك

منه

فان قلت المسار السبب بعضه قول فكيف اطلاق الفعل عليه قلت اما ما عارضه ان عمل
اللسان واما على سبيل العباد للامتنع على الراي وعصموا اي حفظوا وحفظوا او الدماء من الدم
نحو افعال جميع الجمل اذا اصل دم وهو نحو الاسلام الا فانه من اللام او معنى من او معنى
في واكثر الذي سبب بالدم هو كالتصاوص والامتنع كالتصاوص على الله لفظه على معناه
بالاحكام في عرف الاسلام هو على سبيل السبب اي هو كالتصاوص على الله في نحو ارفع
والا فالاصل فيه ان يعلل سببهم لله وان الله اد هو واجب عليه سبب عاصيه وعنده
واما عند المعبر له هو طاهر لا يملح يتلون في نحو الواجبات عبادا ومعناه هو ان امور
سائرهم الى الله واما من فحتم بالظاهر فبما ظاهري طاهر او اعم واعمالهم او معناه
هذا السبب وهذه العصمة انما يكون من الاحكام الدينية وهو ما سببها واما
الامور الاخرية من دحل الحزم والسبب والنوايا والعباد وكتبها وكتبها
هو معوض الى الله لا دحل لها فيها واما يعلل هذا السبب انما هو ان
يعلم منه ان من صار معصوما ويحمل ان يكون من حزم ان يعلم ان الا فانه
والاشياء من حزم الايمان بالسبب في الحديث فوايد منها وجوب سبب
ما ياتي الصلوة والركوة وعملها من واجبات الاسلام فليلا كان او كثر او ضاها ان
ياد الصلوة عبادا معصوما وخوبها يقبل وعليه اجتهادوا اختلفوا على نقل على الفور
ام يميل بسبب انما الا في الاول والصحة انه يقبل ترك صلوته واخذ اذا خرج وقت
الصورة لها وانما يميل بالسبب وهو يقول فوايد قال الامام احمد بكفر وقال
ابو حنيفة بحزم ولا يقبل ولا يكفر واما الصلوة فلو تركه حسن ومنع من الطعام لان الظاهر
انه يتوبه لانه معصوما وخوبه واما الركوة فهو حزم منها فها ان من اظهر الاسلام
وفعل الاركان كعبته عنده وقسم يقول توبه الرديف اي الذي سبب السبب حله وان
يكرر منه الاركان بداد وهو الصحيح وفي خلافه من يقول للعباد سبب في سبب السبب
كلمة السبب في الحكم بالا سلام وانما لا تكفي عن ما يملح الا بالسبب بها قال في الحار
بأن من قال لا يجوز في هذا الباب الا الاضافة الى ما بعده قوله الايمان هو العمل
فان قلت العمل اما ان يواد به على العباد اي المحدثين فلا يطابقه الا سببها يقول
العباد لا يملح قول اذ عمل لسان او يواد به على الحار او على اللسان او نحو الاعمال فلا سبب
الحديث اد الايمان بالله من هو على القلب فقط بقرينه ذكر الجهاد والجهاد قلت
المراء به المجموع والا سيدال علمه مجموع الايات والحديث اد يدل على واحد من العباد
والسبب على بعض الدعوى تحت بدل الكل على الكل قوله او رتقوها فان قلت
معنى الايات ايعاها بالبعد الموت لئلا يؤخذ وحقه من الله تعالى فما معنى الايات
هنا قلت اما ان يكون الموت هو الكافر يعني لولا كفره لكان له نصيب منها فاسئل عنه
سبب كفره الذي هو موت الا واد الى الموت واما ان يكون هو الله تعالى هو محار عن
الا عطاء على سبيل السبب هذا الا عطاء بالا يراش اد عن محرو الا بعباد على طريق اطلاق
الكل واداره الحزم قوله ما لكم بعلونه ما اما مصدرية او موصولة بمعناه بعلنكم او بالدم
كم بعلونه واما ناله ايضا من قول المفسر ان قوله تعالى تغفلون معناه بومنون
فان قلت كيف الجمع بين هذه الامة وحديث ابن بديل الحزم بعبادة قلت الباطن
ما لكم بسبب السبب بل للملازمة اي او رتقوها ملازمة لا عاقل اي ليوافق اعمالكم او
للمعاني كما اعطيت النساء بالدم او ان الحزم في تلك الحزم حصة اي تلك الحصة
الربيعه العاليه بسبب الاعمال واما اصل الدخول بمرحمة الله لا بالعمل والمحصلة له
اصل الحزم بالفضل والدرجات بالاغالب ادان الدخول ليس بالعمل والاداء حال
المستغاث من الايات بالعمل النورى الحزم ان دحل الحزم بسبب العمل
والعمل بمرحمة الله وقوله المقصود الاول في خلافه مع الحديث فلا يكتفى اليها

مرط

فوليه عذره بغير العن وشذبه الدال في المدونه قال اهل اللغة العذره
الجماعه قال اولئك قولهم عن قول معلق بن ثعلبه اي لسانهم عن كلمه
السباده التي هي عنوان الايمان فان قلت هذه الايه اثبت السؤال على
سئل النبي كذا القوم وفي ايه اخرى قال فيومئذ لا يسأل عن ذنبه اثنان ولا جان
فمن السؤال قلت ان في العباد مواقف مختلفه وارمنه فطاوله فني
موقف اولها ان لا سالون وفي اخر لا سالون او لا سالون سوال اسما بل
سؤال يوجب اوله ساله عن ذنبه اس ولا جان محو ولا يزر وازره وازره اخرى النبوه
اظهار ان المراد لسانهم عن اعمالهم كلها اي الايمان التي سئل بها المكلف والمقصود
سئل لا اله الا الله دعوى لا دليل عليها قوله كذا اي النبوه العظيم
فليس العاقلون اي فليؤمنوا الكافرون فاطلبوا العمل وارا الايمان قوله
احد من يوسس لواء محمد بن يوسف البر بوعى العن الكونى الملكى
باني عبد الله فاسم ياحد بن يوسف فلو بالان الحمد محمد وفا من سنها اسم عبد الله
محمد فاذا قال رجل للامام احمد عن تروى ان تكتب اخذت فقال اخرج الى احمد
بن يوسف فاسم في الاسلام يوسس سبع وعشرين وما من بالكونه قوله
موسس بن اسمعيل هو المنقري بكسر الميم وسكون النون وفي العاقل الصوري
وقد تقدم قبل قصه هرقل وانهم من سعد وهو سبط عبد الرحمن بن عوف
الموسى سعد اذ و ابن سبأ وهو الرضوي وابوه هريره بن سبأ وذكره ايضا قوله
سعد بن المسيب نعم النبا على المشهور وقيل بالكسر وكان يكره فكلها ابن خزيه
نعم الحاء المهملة والذال الساكنه لواء ابو محمد العرشى المجرى من المدنى امام
التابعين خزن الى هريره بن سبأ ولد لثنتين مضتا من خلاصه عمر بن الخطاب
فمن كان هوراس من بالمدينه في دهره المدهم علمهم في النبوه وقال
له فقمة العلماء قال احمد بن حنبل سعيد افضل التابعين وقيل له سعيد
عن عمر بن الخطاب قال هو حجة قد سمع في عمر فاذا لم يسل سعيد من عمر بن الخطاب
وقال ابو حامد بن النابغى انبل من ابن المسب وهو ائمتهم وابوه و
حده صحابا اسما نوم النعم وفان سلفين بن موسى كان افعه النابغى
وقال ابن المدنى هو رجل التابعين وقال احمد بن عبد الله كان صالحا
فعبها من العبهاء السبع نالته جاد بن حنبل لا انا حد العطاء وكان له
بضا عمار بن عماره وبنار بجرها في الرست وكان اعور وقال ابن
قتيبه كان حده خزن الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اسب سئل فقال
بل انا خزن بلا فاق سعيد فمار ليا تعرف تلك الحزونه فانا وكان جابر بن
الافسور على المدينه فدعا سعيد الى السعة لابن الزبير فصوره فستر
سوطا وطاف به في المدينه وقيل صر به همام بن اسمعيل ايضا خزن اصبغ
من السعة للوليد وحبه وخلقه ومات سنة ثمان او اربع او خمس
وسبعين في خلاصه الوليد بن عبد الملك بالمدينه قال النبوى في تهذيب
الاسماء واما قولهم انه افضل التابعين فمرادهم افضلهم في علوم الشري والاف
من صحبه مسلم عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله يقول خير التابعين
رجل يقال له اويس وبنه باض فمروه فليسمعكم قوله افضل ائمه
الاكثر بونا عبد الله وافضل النعمان لا بد ان سئل ما حد الاوجه الله
ولا يجوز ريدا افضل الا ان يكون معلوما هو الله اكبر قوله الجهاد اي
العباد مع الكفار لا علماء كله الله واما جعله افضل من غيره لانه بذلك البصر
في سئل الله والحد بالنعم اقصى غايه الجود والجهاد اما من ادعى

و
ا

الجهاد وحرر محدوف المبدأ وكذا احواله الا فضل بعده هو ان لا يسه عباد مكرهه
من البدنه والماله قوله في مبرور رايه قصدا لكعبه لا حل النكاح بلايه
الوقوف بقره والمبرور هو كذا لا يحاطه اثم ومنه برب يسلم اذ اسلم
من المحنت وقيل هو المبول ومن علامه العنول انه اذا رجع يكون حاله
حررا من الحال الذي قبله وقيل هو الذي لا رياء فيه وقيل هو الذي لا
تتعبه معصيه وهاذا خلاص مما قبلها والبر الطاعه والنبول يقال بر
محكم نعم الباء وصحها لا زمين وبرا الله محكم وانرا الله محكم اي قبله اربع اسعاف
فان قلت لم عرف الجهاد بكر الامان واما في قوله لا عرف من مودى المعرفه
بالعرفه المحسن والمكره والعرف المبادى من ان يعرف الاسم هذا المعرفه
ومن ان يترك غير معرف به يعامل معترفه معاظه غير المعرفه قال
ولقد امر على التمس بئني والمضي لعدا امر على التمس من اللبام ولذلك بعد ربي
وصفا لا خالا هذا من جهه الجهاد واما من جهه المعاني فهو ان الامان وانما لا
يكره وحببه بخلاف الجهاد فانه يكره فالتنوين للافراد السخصه
والعرفه للكل اذ الجهاد لو اتى به مره مع الاحتياج الى التكرار لما كان
افضل والله اعلم النبوه الا فصل في الجهاد بعد الايمان والجهاد
في حديث ابن مسعود بدء بالصلاه لمعا بها وفي حديث ابن ذر لم يذكر الجهاد
وفي الحديث الاخر اي الاسلام افضل قال من سلم المسلمون من لسانه
يده وفي الاخرى اي الاسلام خير قال ان تطعم الطعام قال العلماء الاجوبه
في هذه الاحاديث لا خلاف الا احوال فاعلم كل قوم ما هم بحاجة اليه دون
ما لم تدع حاجهم اليه او ذكر ما لم يعلمه السائل واهل المجلس وكره ما علموه واهل
سقط ذكر الصلاه والركوع والصيام في حديث النابغى ولا سئل في ان اللب
معد ما على الجهاد فان قيل كيف قدم الجهاد على الجهاد مع ان الجهاد من لكان
الاسلام والجهاد فرض كفايه فاجواب ان الجهاد قد يقع كسائر فروع
الكفائيات وادام سئل لم يقع الا فرض كفايه واما الجهاد فالا واجب منه محبه
واحد وماراد نقل فان قال قائل واجب الجهاد على الجهاد فان الجهاد افضل
لهذا الحديث ولا يسه سائر الجهاد في الفرضه وراذ يكونه نفعا بعد ما الى سائر الامه
و يكونه ذبا عن بعضه الاسلام اوله لانه كان في اول الاسلام ومجاهديه اعدائه
وقد قيل ثم هبت للرب في الذكر كقوله تعالى من الدين امنوا وقيل لم لا يصح
بر سائر ان قال قائل نقل الجهاد كان الجهاد افضل لانه مع فرض
كفايه وهو افضل من البذل فلا سئل بل قال امام الحرمين في كتابه الفخاني فرض
الكفائيه عندك افضل من فرض العين من حيث ان فعله مسقط للخروج عن
الامه بأسرها وبكره بعض الممكتون منه كلمه ولا سئل في عظم وقوما هذه صفه
القبائل وجه الجهاد ذلك اختلاف جري على حسب اختلاف الاحوال
فانه يقال خير الاشياء كذا ولا يراد به خير من جهة الوجه في جميع الاحوال ولا يسه
بل في حال دون حال او نحوه او ان المراد من افضل كذا او من خيرا او من حرم
محدث من وهي مراد بها يقال فلان اعطى الناس اي من اعطاهم وفي حليمه و
منه قوله صلى الله عليه وسلم خيركم خيركم لا اقله ومعلوم انه لا يصح بذلك
خير الناس مطلقا قال البخاري ناس ادا لم يكن لبطه ادا للطرقة المحضه
اي ناس حسن عدم كون الاسلام على الكفاهه فلفظه النابغى مصافه اليها ومحمل
الكون مصطنع لعن السراط والجهاد محدوف اي كولا بعد بها ولا يحسن يجوز
ان يحو الا صافه فان قلت اذ هبت الجهاد الوقت ومحمل ان يقال لم يسل الكون

هـ

لا يسأل ولم يسل المصارع
ما صافه كلف اهلها ما ذلوا

المعلوم ما ضا واد الا سيمان ذلك الن قوله على الاسلام اي الا سيمان الطاهر
فقط والدخول في السلم والاسلم اي وحيا في السلم واقتداء بالسلم
علم الجمعية والا لا يصح بل الايمان منهم لان الايمان والاسلام اسمان
وكذا عند غيره لان الايمان شرط صحة الاسلام عند الجمهور في الصحاح
اي وحل في السلم وهو الاسلام قوله على قوله اي هو واراد على معنى الاسلام
او الايمان كما في بعض النسخ قوله ابو الباقين وهو الحكم من نافع المحض وشعب
وهو ان في حيزه الاموي ابراهيم وهو ابن شهاب وقد مر ذكره في قوله عامر وروى
له الجماعة يوفى بالدينه من الولد بن عبد الملك بن بلال او اربع وعامة قوله
سعد بن ابواسحق اي في فاض القباب الممدود من الوقف وهو الكفر فالكفر
من وقفت من عند ميثاق من زهر العرش الزهرى احد العشرة المشهورة بالحنه
واحد السبع اصحاب السورى الذين جعل عمر رضي الله عنه امر الخلافه اليهم اسم
وهو من تسع عشر سنة سابع سبيل بل هو ثلث الاسلام كما في الصحيح وما جاز الى
الدينه قبل قدوم رسول الله اليها وهو من المهاجرين الاولين شهد المشاهد كلها
وكان محاب الدعوة لدعاء رسول الله له بذلك قال صلى الله عليه وسلم اللهم
اسجد دعوتيه وسدد ربيته وحديثه في دعائه على الرجل الكاذب عليه
من القل الكوفة وهو ابو سعدية واجيب وعونه من ثلثه اشياء مشهوره
الصحيح وهو اول من روى عنهم في سبل الله واول من اراد ما في سبل الله
وكان يقال له فارس الاسلام اسقطه عمر رضي الله عنه على الخيوش التي بعثها
لعباب العرس وهو كان امرا احسن الدين بقرى العرس بالقادسية وحشد
قال العاقل الم ترون الله اظهر دينه وسجد بيات القديس فاصبح فابنا وقد
العب نساء كنهن وشبه سعد بن قيس بن ابيهم فقال سعد اللهم انك تعلم ما بيني وبينك
فاصابتهم ربيهم فخرس وسبب يده وسعد بن قيس الذي جمع مدي كبرى وبن الكوفة
ولاه عمر العراق وقال الزهرى روى سعد يوم احد الف سهم وروى هذا الصحيح
عن علي رضي الله عنه ما سمع رسول الله جمع ابييه لاحد الاسعد فاني سمعته
يوم احد يقول له ارم هذا في وامي وروى انه قال صلى الله عليه وسلم
هذا خالي بلياب كل احد محاله ونقل عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما تاحدث وسعد بن قيس ذكر الحارثي عن ابن عباس روى بقصره بالعراق على
عمره امال من الدينه من معونه وحل على وفات الرحاب الى المدينه
وصلى عليه مران من الحكم ووفى بالدينه سنة احدى او خمس او ست او سبع او
ثمان وثمانين وهو اخر الكثره موتا وما حضره الوفاة دعا فخلت حبه له من
صوف فقال كفوني فيها فاني كنت لست المبركى فيها يوم بدر وانما كنت
اخبر بها لذلك رضي الله عنه وروى هذا الاسناد لطيفه وروى انه جمع بين بلال زهرير
مديني قوله روي في جماعة واصلة الجماعة دون العشرة من الرحاب لا يكون
فيهم امره وفضل دون الا ربعين والمجوز لفظ وارضاه وفضل الكلام قال
اعطى ثوب لوطه قال قوله اعجبهم ان اي افضلهم واصلمهم في اعفاوي فان قلت
البيان يعني ان قال اعجبهم الله حب قال وسعد حارس ولم يقل واما حارس
قلت هذا البيان من العجم ان الكلم فان قلت فهل في قوله وسعد حارس البيان
هنا لم يقل واما قلت فيه خلاف عند علماء المعاني من قال الاسناد من النكاح والخطاب
والعجم لا بد ان يكون محققا فلا البيان عنده فيه اد لا نقل جميع ومن قال لا يقال
فيه ان من ان يكون محققا او معد را كما هو مدقق صاحب المعاني في البيان
الكلم الذي هو معنى المعاني الى العجم قوله فالك من فلان اي اي سبي حصل لك اعرض

عن فلان او عذاك عن فلان او من جهة فلان بان لم يعطه ولوطه فلان كتابه عن
اسم سبي به الحديث عنه الخاص وروى عنه صحيح مسلم فثبت ان رسول الله صارت به قبل
ما نكح عن فلان قوله لاداه موثنا النور في هو سبي الامير اي اعلمه ولا يجوز فيها على
ان محقق يعني اظنه لانه قال لم علي ما اعلم منه ولا سبي راجع اليه صلى الله عليه وآله
ولم يكن جازما باعفا ولا كرا راجعه واقول ويجوز ان كان بعض الروايات
وتكون اعلم يعني اظن كما ان في قوله تعالى فان علموه من موثنا يعني طينوه
والر جوع مرارا لا سلم المحرم لان الظن يلزم ما بعده انما وقوله او فلما سكون
الواو ومعناه ان لوطه الاسلام ادل ان يقول لانا معلومه محكم انما هو واما الامان
فباطن لا يعلم الا الله قال صاحب التفسير في شرح صحيح مسلم هذا حكم على فلان بانه
غير موثوق وقال النووي ليس فيه انكار كونه موثوقا بل معناه الهى عن العطف بالامان
لعدم موجب العطف وقد عطف من توهم كونه حكما بعدم الايمان بل في الحديث كساره
اي امانه وهو قوله لا عطف البر حل وعمره اجاب الى منه واقول فحق هذا القول
لا يكون احدا والاعلى ما عطف له الباب وايضا لا يكون لروى الرسول على سعد
فان يده وليس سلكا ان فيه اساره الله قد حصل بعد تكرار سعد اخباره بامانه
وحار ان سكر او لام سلم اخرا الحصول امر بقيد العلم به قوله فثبت بفالتي يعاد
لكذا اذ ارجع اليه والمعاينه والمقال يعني القول بوليه وعمره مبداء واجبة
والجمله خالصة وحده مصوب بانه معقول له لا عطف سواء في روايه السونين مع تكرره
ويعذر لوطه من اي حبه من ان كبه الله ورواه الاضافه مع يعزف لانه مفق
اي ان مع الفعل وان مع الفعل معروفه ومجوز في الحصول لاجله التعريف والتمكين
والمعقول الثاني من باب اعطيت محدودا والحديث اما للتعظيم اي اعطيه اي س كان
او لم يحصل المجدي الى اثنين كالمجدي اي او جد هذه الجمعه لكي اعطاء الرجل والبا
فيها المانعة قوله كبه يوم اوله وصم الكاف اي يلقبه مكوسا وهذا من النوادر
على عكس الباعده المشهوره فان الحروف ان يكون الفعل اللام يعمر المجرى والمصدر
بالمجرى فان الك لا يزم وكب مصدر مجوه احم وحج والضم في كبه للرجل اي
اتالف قلبه بالاعطاء محافه من كبره ومجوه او ادم كقط والسعد بن ابا اعطى من
في امانه ضعف لان احسن عليه لو لم اعطيه ان يعرض له اعفاوي بكفره فيمكنه
الله من البار كانه اساره الى المولف او الى من اذا منع سبب الرسول الى التجر
وايا من قوى امانه فهو احب ال فالكلمه الى امانه ولا احسن عليه رجو عا غير
ولا اعفاوي ولا ضرر مما لا يحصل له من الدنيا ولا يلزم من هذا التعريف ان يكون ذكر
الرجل من قوى في الايمان لا جمال ان يكون المراد منه عمره يعزف به سعد بن
فان قلت هذا النوع من الكلام اعفاوي ام كتابه قلت الك في البار لا يزم الكفر
فاطوى اللازم واراد الامور المندوم فهو كانه فان قلت لم لا يكون مجازا من باب
اطلاق المندوم واراده اللام اذ المانعه في الكتابه لا بد ان يكون مساويه وان
اعزف بان الك لا يكون للمعصيه فلا سلم الكفر احس بان المراد
من الك كمتوضر لا يكون الا للكاقر والا فلا يصح الكتابه ايضا قلت سطر
المجاز اسباع اجماع معني المجاز والمحققه وهما لا اسباع في اجماع الكفر والك
هو كانه لا علم النبوي في الحديث حواد السباعه الى ولاه الامرو عمره ووجه فراجو
المستوعب اليه في الامور الواحد مرارا اذ الم يوق الى منيره وفيه الامور بالكتبت
توك العطف وفيه ان الامام يصرف الاموال في مصالح المسلمين الا في فلاحه وفيه
ان المستوعب اليه لا يعتد عليه اذ ارد السباعه او الكاب خلاص المصالحه وفيه
انه سفي ان يعذر الى الشافعي وبين له عذر فلان رد هاديه ان المفضول ينتم

الفاضل على ما يراه مصلحة ليطرف فيه الفاضل وفيه انه لا يفرق على النجس بالحكمة الامر
ثبت فيه كالعشرة المشهورة وفيه ان الاقرار باللسان لا يفي الا اذا اقر من به الاعيان والاعمال
وعلمه الاجماع وهذا كقولنا نحن وانفسنا لا نعبد الا الله وحده لا شريك له والاعمال هي التي
مطلقة من غير تعبد لله ان شاء الله واما القبول من الايمان والاسلام فهاك الخطا
لما يجمعان في مواضع فقال للمؤمنين وبالله على ما ينصرون وكل من هلك دون
العكس مما سبق فيه هو ان يسوي الظاهر والباطن وما يعرفان هو ان لا يسويان
له عند ذلك على معنى انه مسلم وهو معنى ما جاء في الحديث او مسلم او من الاسلام فلو لمسلمنا
اي استسلمنا فذلك هو من هو ابو يزيد العرجي وصالح هو ابن كيسان المدني وروايته
عن الرضوي من رواه الاكاثر عن الاضاغرة عن ابن الرضوي ومعه هو ابن راشد
الرضوي قد تقدم ذكره في كتابنا وان احق الرضوي هو محمد بن عبد الله بن مسلم بن عبيد
الله بن عبد الله بن شهاب الرضوي كان كبر الحديث صالحا في علمه علمه سنة اربعين وخمسين
وحاشا ومعه ان هو لا الاربعه تاجوا شعبان ورواه هذا الحديث عن الرضوي ووافقه
فيها النووي قول الجاردي رواه فلان وفلان في طبقات فوايد الاول في شان كثره طرقه
ليريد الحديث فيه وصحة والاسم ان يعلم روايته ليقبح رواياهم ومساعدتهم من رغب
في شيء من طرق او غيره لمعرفه مباحه او استنباطا وغيرها والبالغة ان يعرف
ان هؤلاء المذكورين رواه وقد تقدم في لا خبره له انه لم يروه عن المذكورين بل روي
فيما رواه في كتاب اخر عن غيره فهو في طبقات فوايد رواته فلان اصحابه
ذلك الوهم وافول والقائده الرابعه الوفا شرطه صرحا او شرطه على ما قال
بعضهم ان يكون لكل حديث روايان فاكبر واحكامه ان يصير الحديث مسعفا
مكون حجم عبد المجيد بن ابي اسير طواكون الحديث مسهورا في محضر القراء
ومحوه والمسحوق اي المشهور ما زاد نقلته على اللاب قال الجاردي سكر الله
سعيه باسم السلام من الاسلام برفع السلام قوله عمار بن ابو اليقظان بالمجمع
ابن ياسر بن عامر بن مالك المحزومي الحنسي بالموين البجلي ثم الشامي وغيره فوهظ
الاسود والتمني الكذاب وياسر رهن في القمار هو وآله واولاده فقروهم وقصاروا
عبد القاهر فاعز به الله بالا سلام فاسلم عمار واهم سميته بضعفه من السموات وابوه
ياسر بلاهم قد ما وكانوا بعد يدين ملكه في الله فيعبر بهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومع بعد يدين رسول صبرا آل ياسر فان موعدكم الجنة وقتل ابو جهل فميت
رضي الله عنه وكان اول شهيد في الاسلام واعطاه عمار ما اراد والبالغة والطا
عليه بالايمان فربل الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان وهاجر الى الحبشة ثم الى المدينة
وصلى الى العليلين وشهد بدرا والمها فذلكا وهو اول من من مسجدا لله في الاسلام في
مسجد حبار روى له عن رسول الله اثنان وسون حديثا ذكر الجاردي فيها حمه وشهد
صاف انما به في روى الصدوق رضي الله عنه فاشرف على حجره وبادى بامعشركم
امين الحق تغزون الى ابا عمار بن ياسر وقطعت اذنه وهو يقول اشهد ان لا اله الا الله
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علي عمارا ما نال احضر يد فيه وقال له
انما مر حيا بالطيب المطيب وقال ايضا اعتدوا بهدي عمار وشهد صديق نذب
عن امر المؤمنين على رضي الله عنه وكان الصحابة يومئذ يسعون في حبس توجع لعلمهم
بانهم مع الفقه العادله لما قال النبي صلى الله عليه وسلم له تقبلت الفقه الباعية
وقتل بصفتي وروى عن رضي الله عنه شيابه حبا او صاه به مع ولم يصدك ذلك
صاحب الاسعاب وروى اهل الكوفة انه صلى عليه وهو مد فمهم في الهداء ايم
لا يغفلونهم وتكن نصلي عليهم وذكره في طبقات فوايد رواته فلان وسعير قوله
ثبت اي خصال من جمعهم قد جمع خصال الايمان واعرابه كما مر في قوله ثلث مرتين

فيه وجد خلاوه الايمان قوله الانصاف اي العدل قال انصفه من نفسه واصفب ايامه وللعاليم
الام اي لكل الناس من عرفت ومن لم يعرف والافتقار الافتقار الى الرجل اي افتقر اليه ابو الزناد
جمع عمار في هذه الالفاظ المحمديه لا يكاد انصف من نفسه قد بلغ العايم سكر وس خالف
وسك ومن الناس ولم يصح شيئا في الله والبالغة عليك واما نذب السلام للعالم فهو قوله عليه
السلام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف وهذا خض على مكاريه الاخلاف واستيفاف
النعوس واما الايمان من الافتقار في العايم الكرم وقد مدح الله من هذه صفه بقوله
يعلمون ويؤمنون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وهذا عام في نفعه الرجل على عياله واصحابه
وكل نفعه في طاعة الله وفيه ان نفعه المعسر على انفسه اعظم اجرا من نفعه الموسر واول هذه
الكلمات لخصاص الايمان كلها لا يها اما ماله او بدسه والافتقار اساره الى الماله المصطنع
للوثق بالله والرفاهة في الدنيا والبدسه اما مع الله اي النعمان لامر الله وهو الانصاف
او مع الناس اي السعيه على خلق الله ولقوله السلام قوله فتنه على صنفه بصغر الفتنه هو
ابو جابر ابن سعيد بن جميل البغلافي مسند الى بعلان في نفع الموجه وسكون العيس النجيه
قريبه من مري بلخ فسل اي جده كان مولى للنجاش بن يوسف فهو النقي مولاه وقال ابن عدي
اسمه يحيى وقتله لقتل عليه وقال ابن عدي اسمه علي روى عنه اصحاب الكتب السبعه اجد
والجاردي ومسلم والترمذي وابو داود والنسائي وابن ماجة وعمره وكان كبير المال وكان كسيرا
الحديث يروي عنه اربعين ومائتين وقال علي بن محمد السنيار سمع بكوك ولد في يوم الجمعة
حين تعال النهار لست مضين من رجب سنة ثمان واربعين ومائتين قوله الليث ورواه ابن سعد
بريد بن ان حبس نفع الحار المهيمة وابو الجير وهو مريد بالمع المعنوية والبراء والتمام المنفصلة وعبد
بن عمرو بن العاص الصحابي المصري قد تقدم ذكره في الاسلام اي اتي حمله من
خصال الاسلام ويطعم اي ان يطعم فخره وذلك ان تمام النماض اليه في الحديث وروى في باب
اطعام الطعام من الاسلام فان قلت الحديث بعينه فهو المخدم فلم ذكره مكررا قلت ذكره للاسناد
على ان الاطعام من الاسلام وهما للاسناد على ان الاسلام منه فان قلت كان يكفيه عه او لمسا
يول باب الاطعام والاسلام من الاسلام بان يد جها من سكر واحد وبهم المطلوب قلت لعجل عمر
بن خالد ذكره في معرض بيان ان الاطعام منه وفيه في شان ان الاسلام منه فذلك مرفعا مضيفا الى كل
واو ما وجدته في روايته والله اعلم التبيين السلام ما هو من السلامه فاد اسلم الرجل وكانه قال للمسلم
عليه السلام من ولوقى اسماء الله تعالى منها ايضا لان معناه د والاسلام ما يجرى الخلو من النفس
ومنه المحنة دار السلام لان الصائر اليها سلم من الآفات والسلم الصلح لا هم يتسألون له وقال
سلام عليك بالنون والسلام عليك باللام وهما سواء واما في الحساب فاحسب السائق سلام حديث
ابن عباس ورواه علي حديث ابن مسعود انه من ما خرمه الصحابة واخييار جماعة السلام وروى نحوه
بان فيه رواية اخرى قال السائق فما سواه لان النون تقوم مقام الالف واللام قال الجاردي
باب كفران العكر وكفران كفر وفي بعض الروايات وكفر بعد كفر الكفر ضد الايمان والكفر ايضا
محو النعمه وطمعها وهو ضد الكبر وكذا الكفران لكن الكفر في الدين والكفران في النعمه اكثر اسعالا
والكفر بالنعمه النظمه وكل شيء غفل عنها فقد كثره ومنه الكفر لانه يبري بوجده الله وبعده الله ويبال
للزاد الكفر لانه يغفل النذر تحت الغراب والعكر يعني المعسكر كما لا يكل عن المواكل والمعاكره
المحاطبه وفي الملازمه قوله في ابو سعيد اي الحديث الصحابي المشهور وقد مر ومعه ان ابا سعيد
ايضا قد روى في معنى كفران العكر سوا وخبر الجاردي حديث ابي سعيد في هذا المعنى في باب المحضر
حيث قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم يا معشر النساء تصدقن فان اربتم اكرهن الباطل فكنن وبه
ما رسول الله قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير وروى باب الركوه ايضا كذا في قوله عبد الله بن
مسلم في المم واللام وسكون السين المهيمة وهو القيني المدني ومالك وهو الامام المشهور امام دار
الحجره تقدم ذكرها قوله زيد بن عوف ابواسامه بن اسلم يصح جعل الفصل من السلامه العرشى المذكور
البايع مولى عمر بن الخطاب روى عن ابن عمر واسود جابر وعمر بن اجمع على جلالته وكان له حلقه في مسجد

ط
هو

البيان

كفره

رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان نفعه كبريا وحديثه وكان على من احسن مجلس الى من قد قيل له يحط
محاسن فوكل الى محمد بن عمر بن الخطاب فاما مجلس الرجل الى من سقم في دينه بون بالمدينه
سنة ثلث او ست وثلثين ومائة او اقل الدولة العباسية وكان ابو حاتم يقول لا يرى في الله يوم
زيد انه لم يبق احد ارضى لنفسه ودينه غيره فاتاها نفي زيد فقهر فقام بعده تولد عطاء الله
ابو محمد بن يسار بالمشاهير الحنابلة والمجتهدين القاض المدين الابلال مولد في موضع ام المؤمنين توف
سنة اربع وتسعين ومثل سنة ثلاث او اربع ومائة وهذا الاسناد رجالة كلهم مدنيون الا ابن عباس
لكنه اقام بالمدينه قوله اربع بضم الهمزة وبضم التاء وهو معنى البصائر والشمس وهو العالم
معان المعقول الاول والثاني الى الكبرياء الشاه هو المعقول الثاني والموصول بصلته صلا لارام
للباز لا صفة محضه ادلى المراد محضه تار من وكفر من استناف كلامه كان جواب سوال
سابق سال تار رسول الله لم وفي بعض الروايات اربع النار تواتر الكبرياء الشاه برأيه وراى
وفي بعضها اربع النار الكبرياء الشاه بدون اربع وتوابع الكبرياء الشاه فكل من اكثر بذلك
النار والشاه هو المعقول الثالث واربع بمعنى اعلم وبمعنى يكون المراد حيداء والشاه حيد
والجملة الاسمية حال بدون الواو نحو قوله تعالى اسبطوا عصيكم لبعض عدو وفي بعضها بكسر الشاه والنار
للسنة ومن معلمي بالا كبر او سجد الرواية المفيدة قوله ان يكون بالله هذا السؤال دليل على
الكفر لفظ محمل من الكفر بالله والكفر الذي للعشر وهو ادلاستفسار دليل الاجاب قوله
يكفر من العشر لم تحت كبر العشر بالياء كما عدى الكفر بالله لا تسمى مصيئا لمعنى لرا عتارف محلا ف
كفر من الاحسان كانه ما كان لعله يكفر من العشر او المصنوع كبر ان احسان العشر لا كبر ان وانه
العشر المراد به فيها الروح لانه يعاشرها وتعاشره اكثر من غيرها ولا ندرته الياء تدل عليه وكبر
ستون نعمة الزواج عشرين وعظما ولا نعمة حلة على حسن المعاشرة وعلى عموه فاللام اما للعهد واما
للحشر واما للاستعزاز فان قلت ايها الاصل في اللام طلب التحسر وهو المحسوس فكل عليها الا اذا
دل قرينة على المحسوس او النعم بغير القرينة حسنة وهذا حكم عام لهذا اللام في جميع المواضع قوله
ان احسنت وفي بعضها لو احسنت فان قلت لولا مساع السلي لا مساع غيره فكيف صح هنا هذا المعنى
قلت هو هنا معنى ان اى لحد السطة ومثل كبر ومحمل ان يكون من فعل يع العبد صهيبي لو لم
تحف الله لم يعبه بان يكون المحكم بالياء على التخصيص والطرف المستوف عنه اولى من المذكور
والله مصوب على الطرفية وهو معنى الا بد والمراد منه ونظر الرجل الى مده عمره ومحمل ايضا مده
بما الله مطلقا على سبيل العرض ما نفعه في كبره من وسوء مزاجه وليس المراد بهذا الخطاب
مخاطبا خاصا بل كل من ساق منه ان يكون مخاطبا به وهذا على سبيل الخوار اذا صل وصح الضمير ان يكون
مفعولا لمعنى مسجع فان قلت لو لم يكن عاما لما خارا سبعا له في كل مخاطب كبره مثلا حسنة قلت عام
باعتبار امر عام لمعنى خاص محلا للعلم فانه حاضر بالاعتبار من وهما فاعده كبره النعم عزيره العوايد و
لن ان اللفظ قد وضع وصفا عاما لا كونه مخصوصا باسم الاساره فانه وضع باعتبار المعنى العام الذي هو
الاساره المحسوسه للخصوصيات التي تحتها لكون واحد فاسار الله ولا يواد به عند الاسعار العوالم
على سبيل المحسوس وقد وضع وصفا عاما لموضوع له عام هو الرجل فلا يرا به حاضر حقيق وهو عكس الاول
وقد وضع وصفا خاصا لموضوع له حاضر هو العلم والموضوع ان اللواضع بلسه اقام من الموضوعات
وضع باعتبار عام لموضوع له عام هو الرجل وضع باعتبار عام لموضوع حاضر هو اسم الاساره وضع باعتبار
حاضر لموضوع حاضر هو كبره والمصبرات من القسم الاوسط فاذا اردت عند الاستعلاء بالصبر الاثم
في احسنت مخاطب معين كان حقيق لانه على وقو وضع واذا اردت كل من يعب منه كونه محسنا كان
مخارا ومثل قوله تعالى ولو ترى اذ المجرمون بالسواذ وهم قوله السواذ للمجرمون واللعنوا
اولها ان ساجدا او ذليلا لا يوافقها قال بعض العلماء الكفر اربع انواع كبر انكار وكفر جحود
وكفر معاندة وكفر تبار وهذه الاربع من لقي الله بواحدة منها لم يعف له فكفر الانكار ان يكفر بقلبه
ولسانه وان لا يعرف ما يدركه من التوحيد وكفر الجحود ان يعرف بقلبه ولا يقرب له بكفر ان يفسر
وكفر المعاندة ان يعرف بقلبه ويعلم انه يباي ان يباي الايمان بالتوحيد ككفر الى طالب

وكبر السواذ طاهر قال النووي واعلم ان السرا اطلق الكفر على ما سوى الاربعه وهو كبر ان الجحود والتمويه
ذلك هذا الحديث الذي في هذا الباب وحديث لا ترا جعوا يدي كفا را نصرت بعضكم زواج بعضكم واما كبر
وهذا امراد الحارث بن عوف وكفره ون كبر قال وفي الحديث انواع من العلم منها ما ترجح له وهو ان الكفر
يدخل على غير الكفر بالله ومنه وعط الرئيس المروءس ومحرصه على الطاعة ومنه ما رجح العلم
العالم والبايع المتبوع فيما قاله ادم بطهره معناه ومنه كبر ان الجحود والنعم او لا بد حل النار الا انكارها
حرارة واوجب ومنه ان الجحود ان جميع الى نوار عذاب لآخره مخلوقه النوم وهو مد له اهل السنة ومنه
ان من عرف الكبرياء بانها ما تولد السرا في خصوصه علمه يكون كبر ان العشر عند كبره قال ابن بطال
الكفر هنا هو كبر النعمة وهذا امر الله رسوله شكر النعم وكفر نعمة الزوج هو من يات كفر نعمة الله لا كل نعمة
يصل بها العشر انما هي نعمة الله اجراها على يده ومعنى هذا الباب ان المعاصي تقصر الايمان وبقى رسول
الله انه اراد كبر ان حو ارجح وذلك من انما من ذلك يدلك ان انما من يزد بكفر من العشر وباعمال
البر كلها فثبت ان الاعمال من الايمان وانه قول وعمل او بالعلم الصالح يزد وبالعمل السيئ ينقص ومنه دليل
ان كبره يعذب على محمد الايمان وفصل شكر النعم فريضة واوجب وهذا من وجه اخر لانه كبره كبره
الباب عن ما ذكره السرا الاخر ولكن وجهه هو مواليها قال الحارث رضي الله عنه بان المعاصي
ولم يجمع المعصية ولم يحمله الى ربح يترك واحدا او فعل محرم اثم من الكسائر والصغائر واجاهله رمان الذنوة
فصل الاسلام سميت بذلك لكبره خبا لا اثم قوله لا يكفر هذا هو هدف الجماعة واما عند الجوارح فالكبره موحية
للكفر وعند المعنوية موحية للملح من الجحود ومنه وصاحبه لا مومن ولا كافر قوله الا انكارها اي الا انكارها
السر كما يصح الاستدلال من الاركان والاركان محار عن الاتيان بها النووي قال بانكارها اجرا
من اعقادها لانه لو اعقد جمل بعض المحرمات المخلوطة عن الدين ضروره كما تحرم بلا خلاف قوله امرؤ وهوم
نواد بالكتاب اد حركه فمن كلمته يا نعم للامه في الاحوال الطلاب ومعناه رجل قوله ان سر كبره فان قلت
المعوم من الاله ان مركب السر لا يغير لانه يغير والوجه انما في الكفر لان الغفر قلت الكفر وعدم العفر
عند باصلا رمان نيم عند المعنوية صاحب الكبره الذي لم يثبت عليها فهو معقود بل محمل في النار وفي الكلام كلف
وسر قوله سلين هو ابو ايوب ابن حوب بالياء الموحدة الا زوى الصركا القاض بكمه وشعبه هو الامام العلم
امير المؤمنين في الحديث وقد تقدم قوله واصل هو ابن ختيان بالياء المهملة والياء المشددة الاسدي والكوفي
الا حديث بالموحدة بون عشرين ومائة فان قلت هناك صرف ام لا قلت ان احده من المحسنين صرف ومن
احدوه فلا قوله المعروف بالعلم المهملة والراء الكبره ابو امية بن سويد على صفة المصغر الكوفي الاسدي قال لراشر
رايته وهو ابن مائة وعشرين سنة اسود الراس والوجه روى له الجماعة قوله ابا ذر ريشه الراس وبعال ابا الذر
ايضا هو حديث بضم الجيم وبعث الدال ونعما ابن خنادة بضم الخيم وبالون ابن سفيان الخفاري وعفان بكسر
الفين المعجمة فسل من كانه الصبيان الكبره اسلم قدما كان رابع اربعة او خاف من حبه اسلم فكم به رجوع الى بلاوه نادر
البي صلى الله عليه وسلم لم يدم الله على رسول الله وصحبه حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديث فامته
عبد مزمن مشهور ساق في الاسلام الصحابة وقضايلهم رضي الله عنهم روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ساقا
حديث واحد وما يرون حذوا ذكر الحارثي منها اربعة عشر سيرة عثمان رضي الله عنه الى البريدة وبون بها كبره اسلم
وبلايس وصل عليه ابن مسعود ودفنه بهام قدم ابن مسعود المدينه فاقام عشرة ايام بموق أنضا والبريدة براء
بم باء موحدة ثم ذال معجمه معوجات موضع قرب من المدينه منزل من منازل حاج العراق وكان عدل
ابن الذر انه يحرم على الانسان اد خازما زاد على حاجه رضي الله عنه قوله حلة بضم الحاء ازار او راء ولايس
حله حتى يكون بونين وذلك اساره الى تساويهما في لسن الكلمة وانما ساقه لان غاده العرب وعمره ان يكون
يباب المملوك دون سده قوله ساقبت اي ساقبت او يكون معي شقم ورحلا كان هو عبدا لابي السباو
بدل عليه قوله فقير اي سبته الى العار اي عيبته وباع ميرته بكرا وعمرته كرا فان قلت هذا التعبير
كاه هو نفس الست ذكر الحارثي في كتاب الارباب انه قال كان بني وبنو رجل كلام وكاس امة العجم فذل منها كفيف
بعض الناس سبها وشرا المعطوفين معانيتها قلت فما معانها من محب المفهوم من اللوط وصل لله الناس سبها
التعريفه وذل هو قوله تعالى اني ابارككم فاعلموا انفسكم حيث قالوا الفل فلانهم التوبة قوله يا ابا ذر اصل
يا ابا ذر حديث المزة للعلم بها محققا ولا استقام في اعترفته للعبارة ولا انكار التوبة قوله صلى الله عليه وسلم

الغاري

اسلامه وم

الناس في التاء والمحايه البصر في الامانه على خلاف الشرع فان قلت المحل الشرطي ما لم يثبت او بدل
 لكن لا يصح ان يقال الآيه اذا حدث كذب فواجبه قلت معناه انه المتأخر كونه عند تحديده وذلك قبل قوله
 تعالى ومنه آيات سنات معام ابراهيم ومن دخله كان امنا على احد الوجوه في قوله الوعد محمد بن حاتم
 فاعني عطفه على الحديث والتمام اذ اعطى على العام لا يخرج من تحت العام والانه بيان لا لبس في ذلك
 لادم الوعد لا خلاف الذي قد يكون فعلا وهو غير الكذب الذي لا يزم الحديث وهو لا يكون فعلا فعلا معناه من
 نظر الى تغيره لا زعمها او جعل الوعد حقيقة اخرى غير داخله تحت حقيقة الحديث على سبيل الادعاء لم يادفع
 كما يدعي ان خبره بل نوع اخر غير الملائكة لم يادفع كونه فان يقول انهم وانهم فان المسكن بعد دم العزل
 واما حصر هذه البلا بالذكر لانها مشتملة على المحال التي عليها معنى النفاق من محال السر العلن والعلن ان
 جامع من العلماء عدوا هذا الحديث مسكنا من حمله هذه الحاصل قد يوجد في العلم المصدق بعلمه وان لم
 ان الاجماع حاصل على انه لا يحكم بكفره ولا سماعه بحمله في الذكر الا سفل من الناس النور في الحديث
 اسكان اذ معناه ان هذه حصال نفاق وصاحبها شبه بالنفاق في هذه ومجملها حلالهم اذ النفاق اظهر ما يطر
 خلافة وهو موجود في صاحب هذه الحاصل ويكون نفاقه خاصا في حرمه عندئذ وعندئذ وانتم لا تفتنونه لان ما
 في الاسلام مبطل للكفر وقال بعض العلماء هذا من كان هذه الحاصل غالبة عليه فاما من نذر ذلك منه فليس حلالا
 فيه الطبع الا انما بالجملة الشرطية مقارنة باذا الدالة على محو الوعد في ذلك على ان هذه عادةهم وقال الخطابي
 كله اذ يقتضي تكرار الفعل واوول وان يكون اذ الدلالة على انها عادةهم اذ انها تسمى تكرار الفعل بطريق الاول
 ان يقال هدف المفعول من هذا وهو يدل على العموم والاطلاق وكما انه قال اذا حدث في كل شيء كذب فيه
 او اذا وجد ما فيه الحديث كذب ولا شك ان مثل ما في الحديث وقال جماعة المراد به المتأخرون الذين كانوا
 في زمن النبي صلى الله عليه وسلم محدثا ما يسمونه كذبوا وحدثوا في نصر الدين فآخفوا وانفقوا في ذلك فماتوا
 وقال الخطابي معناه الانذار باللعن والحد لانه ان يصاد هذه الحاصل حقا فان بعضي بها الى النفاق وقال النفاق
 صريحا ان هذا ان يظهر صاحب الكذب وهو مبطل للكفر وعلمه كما هو ان عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ضرر
 ترك الحياطة على امور الدين سرا ومراعاتها علنا وهذا ايضا يسمى نفاقا كما جاء سبب المؤمن فسوق قتاله
 كغزو انا هو كغزو ون كغزو فسوق ون فسوق كذا هو نفاق وون نفاق وقال بعضهم ورد الحديث في رجل
 بعينه منافق وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوافقهم بصر في القول فيقول فلان منافق بل يشاره
 كقولهم ما بال احوام يعلون كذا كذا فهذا اشار بالآيه الله حتى تعرف ذلك المحصر بها اقول فلدفع الاسكال
 حمله او جمل لان اللام احوال الجسر هو ما على سبيل التسميه او ان المراد الاعتقاد او معناه الانذار او ما للجهاد اما
 من منافق في زمن رسول الله واما منافق حاضر مشجر بعينه وبعينه وجه سادس لدفع وهو ان المراد بالنفاق
 هو النفاق العلني لا الخفي اذ النفاق يوعان كما سفاو من كلام الخطابي واحسن الوجوه فقال بنو النفاق
 شرعي وهو ما سطر الكفر ونظر الاسلام وعرفي وهو ما يكون سره خلاف علمه وهذا هو المراد ان شاء الله تعالى
 حكى ان رجلا من البصرة قدم مكة حاجا فجلس في مجلس عطاء من الى رباح فقال سمعت الحسن يقول من كان فيه
 بلا حصال لم يخرج من احواله منافق فقال له عطاء اذ رجعت الى الحسن فعل له ان عطاء يقرأ عليك السلام
 ويقول لك ما يقول بنو يعقوب احواله يوسف اذ خذوا فلذبا وادعوا فآخفوا وانفقوا فماتوا فكانوا
 منافقين فلما قال الحسن شر الحسن به وقال جزاك الله خيرا لم قال لا يصح به اذ سمع مني حديثا فاصنعوا
 ما صنع اخوك خذوا العلماء فان كان منه صوابا فحسن وان كان غير ذلك فذروا وعلى جوابه وعن مقاتل بن حيان
 انه سأل سعد بن جببر عن هذا الحديث وقال الله فله فداك عبد علي عيشة لا اطر الى الاسلام من
 هذه النبأ او من بعضا تصلي سعد وقال ائمتي ما اهل فائيب ابن عمر وابن عباس فتصص عليها فضحك
 وقالوا الله يا ابن اخي مثل الذي انكر من هذا الحديث فسالنا النبي صلى الله عليه وسلم عنه وصحى وقال
 مالك ولين انا قول اذا حدث كذب فاذنك فما انزل الله علي والله يشهد ان المنافق ليس كذا واما اذا وعد
 اخلت فذلك قول الله تعالى فاعقبتهم بما كانوا يعملون يوم الحساب فليقنونه بما آخفوا الله ما وعدوه واما اذا
 اؤقر فان ذلك فيما انزل الله انا غير ضا الامانه وانهم يبرأ من ذلك قال البخاري حدثنا قيس بن الربيع قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم والصادق المهمل ابن عقيب بالمهمل المخوفه والنفاق الساكنه هو ابو غامر السوائي
 نعم السمن المهمل ومحمد الواد وكسر الكسر بعد الواد لانه الكو في من بني عامر من صعصعه وكان من بني ابي الله

الصالحين قالوا سمع من سنان صغيرا فلم يضبط منه كما هو حقه فهو حقه الا فيما روى عن سنان قال السواد
 ولكن في جلاله الخجاج البخاري به في موضع غير هذا الموضع وقد يقال انما ذكره ما بعده لا متصلا واول
 ليس ذكره في هذا الموضع على طريق المناقعة المحال في هذا الحديث ما يندم لفظا ومعنى من هذا كذا خلافت
 في ثلث واربع وكبرياء لفظه خالصا وقال جعفر بن محمد بن كذا على باب قبضه ومعاين مالك الجبل
 ومعه الخدم وقد اتي على قبضه فابطاء باخروج فعاوده اخدم وقالوا ابن مالك الجبل على الباب
 واب لا يخرج اليه قال جرح ومن طرف ازاره كرا من الجرح فقال رجل رضى من الدنيا بهده ما يصنع
 ما بن مالك الجبل والله لا احدثه فلم يحد به ابدان من سنة عن عشرة فاشي قوله سنان باخرا
 اللطاف في سنده هو الامام الكبير العالم الزمان احد اصحاب المدافع الستة المتبوعه على ارفع من كبره
 علومه وصلاحه وسم العالم نامحكي عن حاشف بالله لومه لاهم ابو عبد الله بن سعيد الثوري مسويا الى احد
 اجاد والمسمى بنور الكون وهو من تابعي التابعين قال ابن عاصم سنان اعم المؤمنين في الحديث وقال ابن
 المبارك كتب عن الحسن بن مانه ما كتب في افضل من الثوري وقال ابن عيسى كل من خالف الثوري
 فالثور قول الثوري وقال ابن عيسى اما من علمان الثوري وكان ويعيب بعدم سنان في المحقق على مالك
 روى ان ابا جعفر الجليلي بعث الخصال في فداه من خرج الى مكة وقال اذ انتم سنان فاقولوه فوصل
 البخاريون الى مكة ونصبوا الحطب فنودي سنان فادرا سمع في حجر الفضل بن عياض ورجله في حجر ابن عيسى
 فقالوا يا ابا عبد الله لا تثب بنا الا دعاء فعدم الى استار الكعبة فاحذوها فقال بركتها ان دخل ابو جعفر
 قال ابو جعفر فقل ان يدخل مكة واسفل سنان الى البصرة فاب فيها متواريا من سلطانها وروى عن
 سنة سنان وماله قوله الا عشي فوسل من مهران بكرا ثم الكون النابغ وقد مر في باب طلم دون
 طلم وكان في عيشه ضعف الحوثر في العشر ضعف الرويه مع سنان ومعه قوله عبد الله بن مرة نعم المم
 والبراء المسدود الهدا ان يكون المم الكون ايضا النابغ الخاف في النجاء المعج والبراء ما سنان
 ماله روى له الجماعة قوله مسمو هو ابو عاصم اني الاجدع باجم والمهمل المهدا النابغ الكون
 صل ما ولد بهداه مسمو مسمو وسبع به لانه سرف في صغره ثم وجدوه فحلب عليه ذلك فقال
 له عمر ما اسلم فقال قلت مسمو من الاجدع فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الاجدع سطر
 ابن مسمو من عبد الرحمن فائيب في الديوان ما بن عبد الرحمن والا جدع كان امر من فارس فالحسن
 هو ابن اخ عمر بن عبد بكر ماب مسمو وسنة اسنى اولك وسنان قوله عبد الله بن عمرو بن
 العاصي الصحابي الكبي القرشي وقد مر في باب الملم من سلم المليون وهذا الاسناد كوفيون الا ان عمر
 ومه بلته ما يعيون بعضهم بروي عن بعض الاعشى وابن مرة ومسمو قوله اربع مسمو سعد بن اربع
 حصال او حصال اربع والا فهو تكره صفة والشرطية حرة ومحمل ان يكون الشرطية صفة واد او قمر
 فان الى لفره حرة سعد بن اربع كرا بن الحياينة عند الايمان وكحه وقد مر في باب من كرا في فته وجد
 خلاوه الا بان قوله كان منافقا معناه على ما يندم من الوجوه السبع ووصفه بالخلوص سشد عضد الوجه الى امر
 والابح اي كان منافقا علنيا لا ايمانيا وما عرفنا لا سرعا اذ الخلو من يندس المعين لا سلم لم الكفر
 الملق في الذكر الا سفل واما كونه خالصا فانه فلان الحصال التي به بها المجالفة بين السر والعلن لا يزيد عليه
 قال ابن بطال خالصا معناه خالصا هذه الحلال المذكورة في الحديث فخط ان غيرها وقال النووي اي شديد
 الشبه بالمنا فمعنى سبب هذه الحصال وقال ولا منافاه بين الروايتين من باب حصال كما في الحديث الاول
 او اربع حصال كما في هذا الحديث لان الشئ الواحد قد يكون له علاف فبارة بذكر بعضها واخرى جمعا او
 اكثرها واول الاول ان يقال الحصر بالعدد ولا يدل على الزائد وعلى الناقص قوله الحصر بالحق الحله
 يقع الخفاء فيها والمجاهدة المجالفة والمواقفة والفدر ترك الوفاء واصلي الخور الجبل عن الصدق والشوق
 فجر حال عن الخور وقال الباطل او شرسا لانيه قال النووي في شرح هذا الصحيح حصل من الحديث
 ان حصال النفاق خمسة وقال في شرح صحيح مسلم وادعا عهد غدر هو داخل في قوله اذ او من خاف يعني هو
 اربعه واول اوله غير ما هذا الدخول فاجمع راجعه الى السلب فاطل واخرها خمسة معانير عرفوا
 باعتبار معانير الاوصاف والاداءم ايضا وجه الحصر فيها ان اطار خلافت الباطن امانا كالياب وهو اوا
 او من واما غير ما هو امان حاله الكدوره وهو ادا خاص واما حاله الصفا هو اها موكده باليمن وهو

كما قال تعالى احياء عند ربهم يرزقون ويحمل ان يكون المراد الدخول عند دخول الساعين والمخرج
بلا حساب وعداب ولا مواجدة يدوب ويكون السهارة مكره لها واول السهارة حالها السهارة
والسهارة فالحكمة للحالة الاولى والاخر والنعيم للناس فان قلت لعل في قوله او نعيم يد
عليه السلام اما الاخر واما النعيم لا كلاهما قلت معناه ما يقدم آتيا وهو ان اللفظ لاسي اجتماعهما
بل ثبت انهما مع خوار سوب الاخر قد جمعان فان قلت فيها حاله بالنسبة للسلام وهو الاخر
بدون النعيم قلت هذه الحالة داخلية بحالة الناس اذ في الغم من الاخر فقط او منه مع
النعيم فان قلت لا اخر ثابت للسرمد الداحل في النعيم فكيف يكون السرمد والنام مفرق
في ان لا حد بينهما الاخر والاخر انما هو هذا اجر فقلت هذا اجر خاص والنجمة اجر
اعل منه فاما معانيه ان او ان العسكن بها الرجوع والادخال لا الاخر والنجمة فان النور
قالوا معناه مع ما حصل له من الاخر بلا عظم ان لم يعفوا او من الاخر والنعيم مع ان عفو
وصلى ان او نعيمه على الواو اي من اخر وعظم وكذا وقع بالواو في رواية في رواية ابي داود
ومعنى الحديث ان الله ضي ان الكارج فيها وشارعها بكل حال فاما ان يشهد عند كل النجمة واما
ان يرجع باخر فقط واما باخر وعظم واقول اللفظ لا يدل على تعينه مع انه لا يدفع بعض السوال
قوله تولاى الامساع لا انحضضيه اي امساع عدم العود اي التمام لوجود الثقة على الامس
واشترى اي احل شيئا وخلق اي بعد والسرية بحسب الراى ويشهد بالياء قطعه من النجس اي ما
تختلف عنها بل خرجت في جميعها بنفس لفظ الاخر فصار ارتفاع الدرجات في مثل السعادات بسببه و
لوردت اللام بقوى جواب لو وجوز حذف ما حذف فان قلت لا مسع على الامس واداه
الرسول لان عانه فان الباب وجوب النجاسة في الوداه وليس فيها مشقة قلت واداه لا سلم انها
فيها مشقة وليس سلمها بجزال تخرج مودوه مضمرة سببا للثقة او يقول اللام فم جواب لعمد
اي والله لودد واقتل واجيا نعم النجاسة في النجمة فان قلت انما هو على حاله الخوف فلم جعل
النجاسة في النجاسة قلت المراد هو السهارة فتمت الحال عليها وان الاجزاء للجزء هو معلوم شرعا فلا حاجة الى
واداه لا به ضروري الوقوع وتم فيها واول على التراخي في الرمان حمله على التراخي في الترتيب لوقوع
لان النجاسة حصول مرتبة بعد مرتبة الى ان يهيى الى العود وسن الا على النور في الحديث ففضل الجهاد و
السهارة في سبل الله والبحث على حسن التيم وسن شدة سقمه على امتهم ورافقه بهم واستحقاق
العقل في سبل الله وخوارق الاسان وودد حصول كذا من النجاسة الذي يعلم انه لا يحصل ذمة انه اذا تعارض
مصلحتان يدرى بايهما وانه يترك بعض المصالح لمصلحة ارجح منها او خوف فسدته بزيادتها قال وقالوا وهذا
الفضل وان كان طاعة الله في حال الكفار بدخل منه من حرج في سبل الله في حال البغاة وفي اقامه
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحوه ومنه ان الجهاد فرض كفاية لا فرض عين ومنه على السهارة ومنه
مالا يكتفى في العادة من الجهاد ومنه السعي في زوال الكفرة والثقة عن المسلمين قال ابن بطال هذا الباب
ايضا حجة في ان الاعمال ايمان لانه لا كان الايمان بالله هو المخرج له في سبيله كان ايمانا بالله لا ايمانا
كاتبه العرب الشيء باسم ما يكون وسن لفظ سماء لانه من السماء يترقى قال الحارثي رضي الله عنه باب
نطوع قيام رمضان من الايمان وفي بعض السج شهر رمضان ونطوع روح لا غير ومعناه التكليف في الطاعة
والنطوع ناشئ من البر بربه وفي اصطلاح العقبة السفل والمراد من القيام هو القيام بالطاعة في لياليه قوله
استعمل هو ان ابي اويس الاصمعي الذي ابن ابي سفيان يعني الاقام المشهور ما لكارى رضي الله عنه وابن شهر
هو ابو بكر الرضوي قوله جيد بضم الجاء هو ابو ابراهيم وقال ابو عبد الرحمن وقال ابو عيسى بن عبد
بن عوف احد العشرة المبشرة القرون التي واما احب عيسى بن عمار رضي الله عنه اول المهاجرين
من مكة الى المدينة بعد نبيهم وسبعين او خمس وانه وهذا الاسناد كله مدون قوله من قام رمضان
اي قام بالطاعة في ليالي رمضان والعرف سيد علم ايمانا اي الايمان او من جهة الايمان او في حال الايمان
والمراد منه اما الايمان بكل ما وحب الايمان بربه او بان هذا القيام هو وطاعة او بانه سبب للمعزة على
ما تقدم من الوجوه ومنه ولا لانه على الترجمة ايضا في باب قيام ليلة القدر مع سائر النجاسة وعلى العلماء
القيام على صلوة التراويح النجاسة ان يقال التراويح محضه لفضله قيام رمضان ولكن لا يخص

الفضيلة فيها ولا يخص المراد بها بل في اي وقت من الليل صلى بطوعا حصل هذا الفضل ومنه حوار قول رمضان بعد
ايضا في شهر الله من الميسور في هذا الحديث وشبهه كحرب عمران الخطايا بالوضوء ونطوع عرفه ان المراد عمران
الصغار لا الكبار فان حدث الوضوء ما نوت بكبره فان من المحض نظر لكن اجتمعوا ان الكبار لا سقط
الا بالثوبه او بالحد فان قيل قد ثبت هذا الحديث في قيام رمضان والاخر في صياحه وبيت صوم عرفه
كفاره سنين ورمضان الى رمضان كفاره لما بينهما والعمره الى العجره كفاره لما بينهما ومن وافق ما ثبت ما ثبت
الملائكة عقره ما تقدم من ذنبه ونحوه هذه الاحاديث لعل في هذا خلة ام كيف يقال فيها فاحوا
ان كل واحد من هذه الحصان ضالحه ليكفر الصغار فان صار فيها كفرتها وان لم تصادفها فان كان فاعلمها
من الصغار لكونه غير مكلف كالصغير او موقفا لم يعل صغره او فعلها وباب او فعلها وعقبتها بحسب اذنها ان
الحساب بدعي الساب هذا يرجع له به درجات وتكسب له بها حسنات وقال بعض العلماء ويرجى ان تحذف
بعض الكبار ان كان لها عليها وقال اصحابنا بكبره قيام الليل كله ومعناه الدوام علمه لا ليلة او غير ونحوه
ايضا انفعوا على اسبابه ليلة العيد وغيره قال الحارثي رضي الله عنه يا سب صوم رمضان قوله
احسبوا ان لا احتساب واما ان كسب به ولم يعل ايمانا واحسابا افعاله لانه لما كان حسيه لله تعالى حاله لا يكون
الا لائمان واما لانه احصيه بذكره او العادة الا حصار في السراج والعنوين قوله ان سلام هو محمد
بن سلام البيهقي الذي الحارثي والصحيح الذي عليه التجهيز كحسب لانه سئل يداه في الدار قطن لسن
الاسماء ابن سلام بالحديث الا عند الله بن سلام الصحيح وودد ذكره في باب ايا اعلمكم بالله قوله محمد
فضيل بن عمار وفي الضاد المقتطعة ابن غزوان بنيع العين المعجم وسكون الزاى ابن جبريل الضي مولا
الكوني يعني ابا عبد الرحمن وكان غزوان غديا روميا لرحل من ضمير شهد الغادي بسببه مع مولا واعفته
بني بالكونية سنة سبع وخمسين سنة وسبعين ومائة قوله يعني بن سعيد هو ابو سعيد البزازي
فاضى الحديث وودد في اول حديث من الصحيح قوله ابو سلمة هو غدي الله بن عبد الرحمن بن عوف احد
العشرة المبشرة وهو في مدني بايع اقام خليل احد القبايل السبع بالمدينة على احد الاقوال وسن ايضا
في اول الكتاب قوله صام رمضان اي في رمضان فان قلت هل يكتفى اقل ما سئل عليه اسم الصوم في
لوصام يوما واحدا هل تحت قلت لا يقال في العرف صام رمضان الا اذا صام كله والياء طاعة الله
فان قلت المحدثون كما لم يرضوا ان يترك الصوم فم ولو لم يكن مريضا لكان صائما وكان سنة الصوم لولا
القدر هل بدخل تحت هذا الحكم قلت نعم كما ان المريض اذا صام فاعدا للعود له بواب صلوة العالم قاله
الائمة قوله ايمانا واحسابا قال في الحديث ان الله تعالى فلان بحسب الاحبار اي بطلها تم كلامه فان ذلك
كل من اللفظين يعني عن الاخر اذا لم يعل الا يكون الاحسب والاحسب لا يكون الا بكونه على غير النجاسة فانه
ام لا قلت المصدق لشيء ربي لا يعل محض بل للرباء ونحوه والمخلص من النجس ان لا يكون مصداقا بشوابه
يكونه طاعة ما عوراه سببا للمعزة ونحوه او العادة هو التاكيد ومع العادة فان قلت هل للرب
الكتاب وبوسيط الجهاد بين قيام ليلة القدر وقيام رمضان وصيامه كما سببه ام لا قلت من سببه
بانه وفي المساركة في كون كل من المذكورات من امور الايمان وبوسيط الجهاد وسن بان النظر مقطوع
عن غير هذه المسببة والله اعلم الخطابي يعني ايمانا واحسابا بانيه وعزيمة وهو ان يصوم على معنى
التصديق به والرجوع في بوابه طيبه نعم بذلك عمر كاره له ولا يستقله لصيامه او مستطيلة لايامه قال
الحارثي رضي الله عنه يا سب الله بن يبر وقول النبي صلى الله عليه وسلم احب الدين الى الله احب السجدة
السجدة الباب مصاف الى الجملة فالدين مرفوع ومضاف الى لفظ القول هو محذور واحد مبداء والتجسيم
جوه وفي صفة الملة العذرة والجملة فقول القول ومعنى الحنيف المائل عن الباطل الى الحق والسمي
اي السهلة او المسماحة المساهلة والملة السمي الى لا يخرج فيها ولا فضيى فيها على الناس الى الله الاسلام و
يحمل ان يكون اللام للجدد وباد بالملة المحسنة الملة الابراهيمية معتب من قوله تعالى بل علمه ابراهيم خفي
واكتشف عند العرب من كان على علم ابراهيم من سمي من اخنوخ وحي النبط حنيفا وسمي ابراهيم خفي
لانه مال عن عبادة الاوثان ومعناه بعثت بالملة الابراهيمية التي منها على السهولة والسمي الحنيف
لا ديان في اسرائيل وما سكتها اخبارهم وديانهم من السداد واحب يعني المحبوب لا معنى الحز
فان قلت لا مطابق بين المسداد والخبر لان المسداد مذكروا الحزم موت قلت الله المحسنة كما بها علم

عليها الاسم حتى صار علمها وان جعل الفضل المضاف لعدد الزيادة على من اصف اليه بحرفه الافراد
والطابع لمن هو له فان قلت يلزم ان يكون الله دينا وان يكون سائر الاديان ايضا مجبوا الى الله وبها بطلان
اد المجهوم من الملة غير المجهوم من الدين واد سائر الاديان موصوفة بلفظ الاثم الاول قد يلزم واما الثاني
فموقوف على نفس الملة او الملة او الملة في الطاعة اي احب الطاعات في السمعة فلو كان عبد الله هو ان يطهر بالطهارة
المجهر والياء المعجزة ابن مطهر بصفه المعجزة من المطهر بالطهارة الملهمة الاروى البصرى فابن مطهر
وما بين قوله غير هو ابو جعفر بن علي بن عطاء بن مقدم بن الدال السدي المحدث في البصرى قال ابن سفيان كان
عمره ثمانية وثلثمائة سنة وثمانين سنة وثمانين سنة وثمانين سنة وثمانين سنة وثمانين سنة وثمانين سنة
حيث يقول حد ثنا واول ما كان في الصحابة عن المدلس بن يحيى فيقول على يوب سماعهم من جهة اخرى قوله
عن يوب بن الميم وسكون العين الملهمة هو ابن محمد بن معن الغفاري بكر الغنم الملهمة الحجازي روى له ابن ابي سعيد
والمتبري بن النعمان في صحيحه مسود الى مقبره مدنيته رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مجازيا ورايا وفيل كان
مترلة عند انقار وفيل جعله عمر رضي الله عنه على حفر البوير ويحمل انه اجبر فيه الاحزان والمعبرى بصفه
لان سعيد وكان هو حكايتا لامرأه من بني ليث وقال ابن سعد لوقته كثيرا كثر الحديث لكنه كبير ومن حتى احتلظ
قبل موته باريه سنين ومات ابو جعفر في خلافة هشام بن عبد الملك وقال ابن عسيرة هو كان فلو كان رجل من
بني خندع يصح الحكم وفتح الدال الملهمة والعين الملهمة وهو بطن من ليث كانته على اديعش الفاشه في
كل اخيه ويون سنة مائة في خلافة عمر بن عبد العزيز النبوي في شرح صحيح مسلم في مال لكل واحد من الارب وثمان
المعبرى وان كان في الاصل هو الارب وقال في الارب مائة لكان لكن الكبر عرب قوله يبر معناه
اذا زوير واما ابنه بن علي بن الملقم بن جابر بن جعفر فقم الى اسده البير وكبرته كانته نفس و
البير ما سكان السنين وبصمها بعض العرب ومعناه الحبيب قوله في سائر الدين الا علمه في جهنم
السم بحر لفظه احد وقال صاحب المطالع في سائر الدين احد رواه ابن السكيت بابيات احد و
هذا المطالع والدين على هذا منصوب واما على رواه المجهوم فروى صاحب الدين وروجه على النصيب
احمر المطالع في سائر العلم به وعلى الرمز مبي الى اسم فاعلمه او ساء ويحمل ان يكون بصفه المعروف
وصحبه المجهول والمنازة الخالصة من السدة شجيم السنين بواب ساءه ساءه ساءه ادا عاقله و
معناه لا سقر احد في الدين ويزك الرق الا علمه الدين عليه ومجروح في المعبرى وانظروا عن علمه
كله او بعضه ومعنى هذا الحديث ان الدين اسم يقع على الاعمال اذ التي يوصف بالسنة والعمر في العمل
والدين والايان والا سلام بمعنى واحد والمراد منه الحضيض على ملازمة الرق والافصار على ما
نطقه العاقل وتكتمه الدوام علمه وان من ساء الدين ويعمر انظروا وعلمه الدين وقبره ونصير
الدين عاقله وهو معلوم بصفه ساءه والسديد بالسني الملهمة التوفيق للسداد وهو الصواب والعقد
من القول والعمل ورجل صدق اذا كان يعمل بالصواب والعقد قوله فاربوا بالموحدة لان النون امر
لا يبلغوا اليها بل يقتربوا منها قال رجل معارب بكر الراء اي وسط بين الطرفين السمي فاربوا اما
ان يكون معناه فاربوا بالعبادة ولا يباعدوا عنها فالحكم ان ما عديم في ذلك لم يسلخوه واما ان يكون معناه
ساعدوا فقال فارب فلا ياتي احد بعصم بعض في الامر والاول الذي يبرجه الارب قوله
ابشروا بظهور المعزة وشارفها بشر واصلح السنين من الشر بمعنى الاسرار والارب انما هو انما هو
العمل وان قل قوله بالقدوة في العين قال الجوهري العدو ما بين صلوة العذراء وطلوع الشمس والرواح
اسم للوقت من روال الشمس الى الليل والديج بفتح الدال وصحبه اسم من الادراج سكون الدال وهو
السر اول الليل ومن الادراج بالذال المكسرة السديده وهو السر اخر الليل واما الرواية فهو بضم
الدال وهو مثل قوله تعالى اح الصلوة طوبى الربار ورفا من الليل كانته علمه السلام خاطب مافرا بظن طريفة
ال معصية فتبسم على غشاة الى برك فيها علمه لان هذه الاوقات افضل اوقات الخافيل على الحبيب
الساد ان تعلم وطوبى الى الاخرة فتبسم امته ان يعتقروا اوقات قريتهم وراهم النبوي معناه اعتقروا
اوقات ساطم للعبادة فان الدوام لا يظنونها واستحبوا بها على محض السداد كما ان المسار واد
سائر الليل والبار واما عجز واعطوا عن معصية واد استار في هذه الاوقات اي اول النهار واخره و
اخر الليل حصل معصية بغير مشقة ظاهرة وهذه هي افضل اوقات الخافيل لبرها سعة الاوقات

الشاط و فراغ القلب للطاقم الخطاي معناه الامر بالاقتدار في العبادة اي لا سوغوا الامام ولا اللسان
كلها بابل اخلطوا طرف الليل بطرف النهار واجتوا اليك فيما بينهما للا سوطك واول ما تحصله كوتوا
مصيبين في الاعمال متوسطين فيها مستظهرين بالنواب مستبينين بالاوقات المشقة للقول فان قلت
كيف يدل الحديث على السور الثاني من البرجه وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم قلت المجه والعبادة
بالسنة الى الله تعالى اما مجاز عن الاستحسان والاستحسان يعني احسن الاديان هو الله الخفيفه واحمد
دل على احسن حيث امر بها بلطف سيدد وواقار بوا والماور به سوا كان واجبا او مندوبا احسن واما
انه احسن فلان غيره يغلب السجود وقبره واما ان يكون المجه حقيقه عن ارادة انصاف النواب الله
ولكن في المماور به واحدا او مندوبا او لا راب في غيره بقا اما يمكن من بيان المناسبة عند ما علم
قال البخاري رضي الله عنه في الصلوة من الاديان وقول الله لفظ الصلوة مرفوعة ولفظ القول
مرفوع وقوله عبد الله النبوي هذا مسك في ان المراد صلواتك الى ربك المحدث وكان سعي ان يقول
اي صلواتك الى ربك المحدث وهذا هو مراده فساو لظلام علمه ولعل مراد البخاري بقوله عبد الله
ملكه اي صلواتك ملكه وكان ربك المحدث والمراد بالسنة الكعبة سرها الله تعالى ورا دها سرفا قوله
عمر وهو ابو الحسن بن خالد بن قروح بالحجاز المنطقة الحجازي ساكن مصر مات بها سنة سبع وعشرين ومائة
قال القسطنطيني يقيس الملهة لسون سبيج البخاري عمر بن خالد واما هو عمر بن خالد بالواد في جهة الكبار
قوله زبير بصفه المصغرة او خيفة بفتح الحاء المجه وسقدهم المنة الجاسية على الملهة ابن مقوية
الكون ساكن الحزيرة بوق سنة اثنين او ثلث وستين ومائة وكان قد قبل قبله سنة ونصف او نحوها
قوله ابو اسحق هو السبيج بفتح السين الملهة وكسر الموحدة مسوب الى سبيج جدا بصفه وهو سبيج
صعب وهو بطن من ليدان واسم ابن اسحق عمر بن عبد الله بن علي المحدثان الكوفي البايع الجليل ولد سنة
تقريباً من خلافة عمر رضي الله عنه قال احمد الجليل سمع السبيج يانه ولبس وقال ابن المديني روى السبيج عن
سبعين سجدا لم يرو عنهم عمره مائة سنة وستة اربعين سنة وعشرين ومائة قوله البراء بن محمد
الزراة والمحدث على المشقة وصل بالضم وهو ابن عماره بضم العين وقال ابو عمرو وقال ابو الطاهر
بن عازب بن الحارث الانصاري الاوس البخاري المحدث روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجه
احاد بن ذكر البخاري منها سبع وثلاثين بزل الكوفة ويون بها امام مصعب بن الزبير وابوه عازب
بالعين الملهة والزراة صحابي انصاف على الاسير قال ابو عمرو والبيهاني اقم البراء البري سنة اربع وعشرين
صلى او غنوة وشهد مع ابن موسى غزوة تسترو شهد مع علي رضي الله عنه فاشهد قوله اول النصيب
اي في اول زمان فدوم عبد المحرم في مكة وما عصفه له والمراد من المحدث مدنيته رسول الله واما
اسماء كثره يثرب وطيب بفتح الطاء وسكون الياء وطايه والدار والطيب اما لحوصه من
السكر او لطيبها لس كتيها لا منهم ودعتهم وقيل لطيب عيشهم فيها واما سمعته بالدار فلما سقر
بها واما المحدثه في اقامتي مدني بالمكان اذا اقام به في مدني فبيله وجميع مدائن بالمراد من ذات
اي اطاع او من دين اي تلك فجمع مدائن بلفظه كفايش قوله او قال سكي من الى اسحق والمراد بالاجداد
من جهة الامومة والاطلاق المجد والخال في حجاز لان هاشما جدي الى رسول الله بزوج من الانصار و
قد خرا الانصار جمع البصري وهو الدين او واصر والاسلام من الله المحدثه قوله بكر العاف وفتح
الموحدة اي حوسب المحدث وختمه اي موجهها الميم والمحدث من بفتح الميم وسكون القاف وكسر الدال
هو مصدركا لخرج او مكان العدر وهو الطهران المكان الذي يظهر فيه العابد من الدوب او يظهر
العبادة من الاضام وبصم الميم وفتح القاف والدال المشددة هو اسم معقول من العبدس اي الطاهر
وقد جاء بضم اسم الفاعل منه ايضا وقال السدي المحدث على الصفة والمهيم بفتح الميم على الاضام
هو مسجد الحامه قوله اوسه عشر سكي من البراء وسمي الشريف لبرته عند الناس كلام لا حيا جهنم الى
معرفته في العبادات والمعاظلات ومعناه انه صلى هذا العباد موجهها الى بيت المقدس بعد قدومه
الدينه واليه في اكثر من نصف زمان النبوة لقول المحدث قوله وكان اي رسول الله بفتح ال
جب ان يكون قبله جهنم الكعبة قال تعالى قد برى بعلب وفتح في السها فلو ليكن قبله برفضاها
قوله اول النصيب معقول ضل و صلوة العصر ايضا بالنصب بدلالة من في الكلام معدي اي اول

علم
اصغر

من الحجاز

قبل

القدس

صلوة صلاها متوجه للعبادة ولو صوحه لم يذكره قوله رجل من عباده بعبادته من قبله بعبادته
والكتاب الخطي الابصار في قوله على مسجد وهو مسجد بالمدينة ثم مسجد
قبا والصلوة صلوها العصر واما اهل قبا فاما في الآتي في صلوها الصبح او جاء في قول
رسول الله قد انزل علمه لليلة القدر و قد اقران سبيل الكعبة فاستقبلوها هكذا قالوه لكن
لفظ الكعبة كقولهم ان يكون المراد من مسجد هو مسجد قبا ومن لفظ ثم راكعون ان يكونوا في صلوها الصبح
الله الا ان قالوا انما العقيقة لا تسعد قوله راكعون يحمل ان يراونه حين الركوع وان يراونه
الصلوة من باب اطلاق الحر واراوه الكعبة قوله اسجد لله سجدة اسجد لله سجدة و قد قيل
مكة اي قبل السب الذي مكة و ليدافعوا دارا كما في قوله قبل السب قوله كما في قوله و قد قيل
عبره محذوف وهو محذوف علمه اي دار ومبنيها بالمال الذي كان مسدودا على حال دورهم فعارفوا
على حال الذي لم يكن علمه ومثل هذا الكاف سمي بالكاف المقارنة اي دورهم فعارفوا
قوله وراهمهم في علمه اي محذوف هو رسول الله وادراكا بدل الاسمال او كان اذا غلبوا وراهمهم
للمرمان المطلق انهم زفان كان يصل رسول الله محذوف المحدثين لانه كان صلهم فاعجابهم لموافق
فيلد رسول الله صلهم قوله واهل الكعبة عطف على اليهود واما ان يراونه اليوم فهو عام عطف
على خاص اي جميع اهل الكعبة او المراد به الصاري عطف على خاص وجعلوا تابعه
لا لم يكن صلهم بل اعجابهم كان ما تسعد لليهود ويحمل ان يكون الواو معني مع ومعا كان يصل نحو
بني المحدثين مع اهل الكعبة وهذا هو الاظهر لوضع روايه النص قوله ول اي اقبل رسول الله وجهه
محو الكعبة الكبر والى اهل الكعبة قال تعالى سجدوا للذي في السماوات والارضين ما ولهم عن صلهم الي كما لو اعلمنا
قوله قال زهير يحمل ان الجاهلي ذكره على سبيل التعليل منه ويحمل ان يكون واحدا محذوفه السابق
سما لو حوزنا العطف بعد حرف العطف كما هو مذهب بعض النحاة قوله على العلة اي الموصوفة
الي بن سب المحدثين ورجحان فاعلم فان قوله صلوا اي رجال يحمل ان يكون العلة فان قلنا
بعد العطف علمه لا يلزم ان يكون فدا في المعطوف عند النجاه في اي مبدته بعونك في ان تحول وكذا
عند الاصولين عطف المطلق او العام على الخاص او المحدثين مخصوصا للعام ولا مقتدا للمطلق
السابق بعض النقاد وحمل المطلق على العبد فان قلنا الواجب ان يقال او صلوا يا ولا بالواو قلنا
يحمل ان يكون المتبولون نفس الناس وقابله وكر العبد فان قلنا كيف مودتهم اشعارا بفرحهم واسعادا
لضياء طاعتهم وان العبد فرينه لكونها معني او فان قلنا كان النكرة المعادة محذوف ان لا يكون لغتها
الاولى حمل الضمير الراجح الى النكرة قبل ذلك قلنا ليس صلبه بل يحمل المعارة ولا يخار قوله فلم
تدر اي فلم تعلم ان طاعتهم ضا بعد ام لا فاقول الله لا فان قلنا لعل فرو من جهة علم الحال من لعل
يقال ما نصير الله ايمانكم وبني ما علمه البلاء من القرآن العظيم قلنا الفرق بالانكسار وعدمه وقال الزجاج
ما كان معناه خاص معني في المكان الاضاعه بنسبها فان قلنا سوا كلام البراءة بعض ان يقال ايمانهم
بلفظ العينة قلنا العيصو ونعم احكم للامه حيا ومثاقا صا وغايبا فذكر الالجاب المحاطون بعلينا لهم
على غيرهم ان يكون في الحديث فوايد منها ما ترجم له وهو كون الصلوة من الايمان ومنها استحباب اكرام القادوم
اقاربه بالبر والعلية ومما ان محبة الانسان الايمان من حال من الطاعة الى اكل منه ليس فادح الرضا
بل هو محبوب وكما حذر الشيع والشيعة وانه لا يشبه في حق المكلف حتى يبلغه لان اهل المسجد صلوا الى بيت المقدس
نعم صلواتهم بعد السجدة كمن قبل بلوغه اليهم ومنها ان الصلوة الواحدة نحو رال حمير بدليلين فيوجد منه
ان من صل بالاحياء والى جهه ثم يحرق احياؤه ان شاء الصلوة طين العبد في جهه اخرى و لم يسق ذلك يحول
الى المحبة بالناس وبني على ما مضى من صلواته حتى لو صل الطهر الى الجهات ليرجع كل ركعة الى جهه اخرى
بالاحياء واحزاه قال وقد اسدل به جماعة على قول جبر الواحد ولا سئل له الا استدلال به لا هذا الواحد
احتج فراس محيرة فاقوا والعل لان اليوم كما يوافقون محذوف العلة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقرهم
وعنه من القرآن وهذا سقط ما سأل هذا سقط في المطبوع به بالصل الذي هو جبر الواحد واحلف العبد
في ان استمال بن المحدثين كان ما سأل بالقران ام لا وقد اقر في انه بالنسبة فمعه ولعل على ان القرآن باسم
للسنة قال النبي تحولوا من بيت المقدس الى الكعبة يقول الواحد الخليفة بالله بعد صلواتهم له في ذلك

هذا الحديث في قوله صلوا الى بيت المقدس
في قوله صلوا الى بيت المقدس
في قوله صلوا الى بيت المقدس
في قوله صلوا الى بيت المقدس

صلواتكم

قال ابن بطال الاله المذكورة اعطى الحج للجهنم والمرجته في قوله ان الاعمال لا تسع ايمانها قال الحارث
رضي الله عنه باب حسن اسلام امره قوله فان ما لك اعلم انه لم يذكر من ما لك فيها بعلو منه
بلفظ جازم فهو صحيح ولا يرد فيه قال ابن حزم الظاهري انه فاوح في الصحيح لانه معطوف وليس كاقالته لانه
موصول من جهات اخر صحيحة ولم يذكر لغيره وكنت وقد عرفت من شرط الحارثي وعادته انه لا يحرم به
الا بيب و يوب فان قلنا بل بعدد علمه اسم المعطوف باصطلاح المحدثين قلنا نعم لان المعطوف ما لم
يصل ان شاء على اي وجه كان لكنه معطوف حكمه حكم المصطلح في كونه صحيحا لا علم من عاده الحارثي وشرط
الكتاب فان قلنا بل بغير معضلة قلنا ما كان الساقط من الحارثي وبين ذلك في هذا السناد من هذا
المحدث رجس وان يكون واحدا فهو يحمل للاعضال فان قلنا فحمل هو مرسل قلنا هذا يرجع الى
الاصطلاح فعند المحدثين مرسل او هو يعني المعطوف عند قوله اما اكثر الاصولين فقالوا المرسل قول السابق
قال رسول الله وبعثهم فاقولوا قول العدل قال رسول الله قال ابن بطال قلت الحارثي يعني هذا السناد
قال وهو مشهور من حديث مالك في عرا الموطأ بهذه العبارة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا
الكار في حسن اسلامه كتب الله له كل حسنة كان زلفها وهي عنه كل حسنة كان يلفها وكان علمه بعد احسنها
بعثا ما لا الى سعادته ضعف واليه مثله الا ان يحاور الله عنها ذكره الدارقطني في غرب حديث
مالك ورواه عنه من تسع طرق واشبه فيها كلها ما استظهره الحارثي ان الكافر اذا حسن اسلامه كتب له في
الاسلام كل حسنة عملها في الكفر وقال ابن بطال والله ان بعض علي عباده ما سأل وهو قوله صلى الله عليه
وسلم ليكن من حرام رضي الله عنه اسلمت على ما اسلفت من خير وقال ابو عبد الله المازني الحارثي
على الاصول انه لا يقع في الكافر التبريد فلا شاب على طاعة ويقع ان يكون مطيعا غير مقرب كقطرة
في الايمان فانه مطيع به من حيث انه موافق للامر والطاعة له في موافقه الامر ولا يكون مقربا لان من شرط المقرب
ان يكون عارفا بالمقرب اليه فيا ول حديث حكيم ومحوه على الكتب اخلاقا جميلة يسبح بها في الاسلام
اوانه حصل له ثناء جميل وهو باق علمه في الاسلام اوانه ترا في حسنة التي فعلها في الاسلام سب ذلك
الفاضل عياض معناه انه يبركته ما سب له من خير بعد الله الى الاسلام وان من طهر منه خير في اول امره هو
وبل على سعاده اخره وحسن عاقبته وقال ابن بطال ان الحديث على ظاهره ومعناه ان الكافر اذا فعل افعالا
جميلة على جهه التبريد الى الله كصدقه وحسنه رجه واعتاقه ثم اسلم يكتب له كل ذلك وثاب علمه ادا ما
على الاسلام التووي وقلنا حديث ابن سعيد الذي رواه الدارقطني فهو نص في فيه وحسنه حكم ظاهر
فنه وهذا لا يحيل العبد وقد ورد الشرع به فوجب قبوله واما دعوى كونه محاذيا للاصول فغير ظاهر
واما قول الفقهاء لا يقع العباد من الكافر ولو اسلم لم يعتد بها في احكام الدنيا وليس فيه تعريض لواب للاحه
وقد بعد بعض اقواله في الدنيا ففقد العباد او الرزم الكافر كفاؤه طهارة او غيرها فكفر في حال كونه احزاه
ذلك واصفوا افعالا واجبة واعمل في كبره ثم اسلم هل يلزم اعاده الفضل فقال بعض اصحابنا يصح منه كل
طهاره واد اسلم صلى بها قوله زيد بن اسلم يصح الفصل من الاسلام هو ابو اسامة العريضي الكلي الباجي
مول عمر بن الخطاب رضي الله عنه واما عطاء بن يسار بالمشاهه الحياض والنسيم المملوك بعد ابو محمد المدني
البلال مول جعفر بن ام المؤمنين وقد مر ذكرها في باب كبران العشر وهذا السناد مستند بطول الاحار
على سبيل الاستدلال وهو الغراء على الله ادا كان العاري وحده وهذا عند من فرق بين الاحياء والنجس
وبين ان يكون معه غيره او لا يكون قوله يقول فان قلنا لم عدل في لفظ الماضي الى المضارع مع ان
الفصل ما ضمه ومع انه هو المناست لسمع قلنا لعرض الاستحضار كانه يقول الله ان وكانه يريد ان
يطلع المحاضر من على ذلك القول متاعه في محو وقوى القول وذلك كقوله تعالى ان مثل عيسى عند الله
كس آدم خلقه من راب ثم قال له كن فيكون حسب لم يقل كن فكان قوله محسن عطف على اسم وحزاه الله
يكفر الله ويحوز به الرقة والحرم كواذا انا خليل يوم سيعم يوم لا عاب مال ولا حرم وعبد الجرم بلقي
الساكن في محو ما لك والروايات بالرفع ومعنى حسن الاسلام الدخول فيه بالظاهر والباطن جميعا فان
في عرف الشرع حسن اسلام فلان ادا دخل في حبه وفاق ابن بطال معناه ما جاء في حديث جبريل لاجاز
ان بعد الله كما نك تراه ارا د ميا لعل لا خلاص ليع سحانه في الطاعة والمراقبة له التووي معني حسنه انه يسلم
اسلاما مجمعا بر ما من السكون قوله يكفر الله الكفر النعظيم وهي في المعاصي كالا حياط في الطاعة قال الزجاج

هذا الحديث في قوله صلوا الى بيت المقدس
في قوله صلوا الى بيت المقدس
في قوله صلوا الى بيت المقدس
في قوله صلوا الى بيت المقدس

اسقطهم

حرام

اماطة المحرم من العقاب سواء اذند او تنويه قوله ولها شد بد اللام وبالفاء اي اسلفها وقد مرها
 واللفظ بلفظها وادلفظها لافاقني النعمان واصول التلخيص وفي بعض نسخ الفارسي ولها بلفظ اللام
 ويؤيد هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم لا سلام في بيتي الا بسلامي فلو كان بعد ذلك ان بعد حسن
 الاسلام العاصم وهو معاملة المسلمين بالتي هي احسن في كل من يعامله بوضع في معاملة شي ان في غير وان سرائر ويؤيد
 بانه اسم كان وهو محتمل ان يكون ناقصه وان يكون تامه فان قلت لم قال كان والباء بضمها لفظ المضارع
 قلت هو ليعلم وقوعه كانه واحد نحو وادى اصحاب الحنة قوله الحنة مبداء وعشر حرة واحملة استناده
 قال تعالى من جاء بالحنة فله عشر مثالا والى سقائه معلل بعدد ان سقائه هو مصوب على الحال
 قال تعالى من ادب من سبقون امدا لهم في سبل الله كسبل حنة اي سبل في كل سبيل فانه حنة والله
 نصا فله من شاة الامة فان قلت من في الحديث الا بها الى سقائه وادى نصا فله بدل على انه قد يكون
 الا بها الى اكثر قلت المراد ان الله يضاعف تلك الحنة ومن ان جعلها سقائه وهو ظاهر وان قلت
 ان معناه انه يضاعف السقائه بان يرد عليها ايضا فذلك في حنة الله واما المحقق فهو ان السقائه هو
 قوله ضعف الحنة في ضعف الشئ منكم وضعفه مثله فان قلت فلم اوجب العقوبة فيما اوصى بضعف
 نصيب ابنه مثل نصيبه ويضعف نصيبه بانه اماله قلت المعنى في الوصاية والافاقير العرف العامة
 لا الوضوء اللعوي وقد يجب ايضا بانه اسم يقع على العدو شرط ان يكون موعدا جزاءا واكثر فاداه
 ضعف العزة لم ان جعلها غير ملاخلاف لانه اول مراتب تضعفها ولو قال له عندى ضعف درهم لزمه وها
 ضرورة السوط المذكور كما اذا قل هو ريد افضى ان يكون ريدا خاه واد الرزم المراهجه وحل في الاقرار
 وعلى هذا المضعف درهم يرد على بطنه وراهم وليس ذلك شاة على ما سبق ان ضعف الشئ موضوعه مثله
 وضعفه موضوعه بانه اماله بل ذلك لان موضوعه المثل بالشرط المذكور ومن البس فيه انهم الزموا في
 ضعف الشئ بانه اماله ولو كان موضوع الضعف المثلين لكان الضعيفان اربعة الاماكن قوله مثله يعني
 لا يرد عليها وهذا من فضل الله وسعة رحمة حيث جعل الحنة كالعزة والسنة كما في ظاهره قال تعالى من
 جاء بالسنة فلا تجزي الا املا قوله الا ان يحا والى الله عنها اي يحو عنها وهذا دليل على السنة في ان اصحاب
 المعاصي لا يعطى عليهم بالنار بل ذلك في حنة الله فلا بالمعزلة حيث قطعوا العقاب صاحب الكبره اذ امار
 بلا يوبه عنها التوبة لا شرط في كبره شاة من الكفر وكنته حنة ثم ان كبره من الطاعة في الاسلام
 و بلازم الا خلاصه في كل فعل من افعاله قال البخاري حديثا اسجد من مصورين بهرام هو ابو يعقوب
 الكوفي من القل مروى عن يسابور ورجل الى العراق والحجاز والامام روى عنه الجماعة الا ابا داود
 هو اخذ الامم من اصحاب الحديث وهو الذي روى عن احمد المسائي وقال حسان بن محمد سمعت
 منا يحنوا يذكرون ان اسجد بلغه ان الامام احمد رجع عن بعض ملك المسائي الى عليها عنه قال فجعلها
 في جراب وحمل على طهره وخرج راجلا الى بغداد وهي على طهره وعرض خطوط احمد عليه في كل مسألة
 استفتاه عنها فاقر له بها ثانيا واخذ ذلك احمد من شاة ما يشاء بورد سنة احدى وثمانين ومائة
 والمشهور في بهرام مكنو الباء الكو حده قوله عبد الرزاق يعقوب بن ياقان ابو بكر البخاري مولاهم
 الباقين الضعيفان روى عنه سيفان وهو سمع قال ابو عبد الرزاق عبد الوهاب بن عوام كتب عند معمر بن
 خازن فقال معمر عبد الرزاق من هاهم خلق ان يصر الله الكا والابل قال احمد بن صالح قلت لا حد من حنبل
 واب احمد احسن من عبد الرزاق قال لا قال احمد بن صالح البخاري ما ربه سنة احدى عشرة ومائة من القل
 روى له الجماعة قوله معمر بن يحيى المعنى هو ابن راشد ابو عروة البصري سكن اليمن اذ كان الحنة وسهد جزاره
 قال البخاري ان قد معمر بن يحيى له اثر وود مذكوره اول الكتاب قوله فقام بسد الدائم هو ابو عقيم بن منبه
 بن كاهل النعمان الضعيفان البخاري بكره الى الحنة وذا ما على مرهطين من صنعاء الاناوى مسوب
 الى الاناوى وبع يوم باليمن من ولد العدر الذين ختم لهم كسرى مع سيف بن ذي يزن الى ملك الحبش باليمن
 فخلعوا الحبش واداموا باليمن والاشاوى هو ينفق البهية بم بقاء هو حده ساكنه بنون وبعد الالف واولهم
 بعدا فواحو ذهب بن حنبل وهو اكبر من ذهب بن همام سنة احدى وثلثين فانه يضاعف قوله احدهم
 الخطاب في محب اللعظ وان كان للصحابه المحاضر من كثر الحكم عام فاعلم ان حكمه على الواحد حكمه على
 الجماعة الا بدليل متوصل وكذا حكمه بانه للامام كذا في الحديث والجد فان المراد منه الراف

ح

والباء جميعا بالانفاق اما النزاع في كنهه الشاوي ان حنة عرفة او شرعية او حارة قوله وكل حنة قال في
 الحديث السابق الحنة والسنة وحيثما كل حنة وكل سنة ولا يفاوت بينهما من جهة المعنى اذ اللام فيها لا يوافق
 وكذا لا يوافق في الاطلاق مع والفسد في قوله بغيرها اذ المطلق محمول على المفيد لان الحنة المتوية لا يكتسب
 بالشر او لا بد من العمل حتى يكتسب بها واما السنة فلا اعتداد بها دون العمل اصلا وكذا في زيادة لفظ يكتسب
 فهذا اذ في ايضا معدوم لان الحارة لا بد له من معلول وهو يكتسب او سبب ومحررها قال بعض العلماء لا وصف
 الاسلام بالحنة وحس الشئ زائد على ما هيته يعني ان يكون في الاعمال لان الاعتداد لا يعمل الزيادة قال
 البخاري باب احب الدين اي احب العمل اذ الدين هو الطاعة ومما سبب كتاب الامان من جهة
 الدين والامان والاسلام واحد قوله اذ ومنه هو افعول من الدوام والوسقول جمع الارضه اعم
 البعيد فان قلت سمول الارضه لا يعمل البعوض فاعني الاول قوله المراد بالدوام الدوام العزم
 وذلك قابل للكره والعلم وحسنة الله للدين اذ اوه ايضا في التواب عليه قوله محمد بن المنصور
 ابو موسى البصري المعروف بالروى روى عنه الجماعة وقد مر في باب خلاوة الامان قوله يحيى بن
 ابن سعيد القطان الا حول ابو سعيد العمري مولاهم المصنف وقد مر ذكره في باب الامان ان كثر
 لا حية قوله بسم بكراها ويضعف الشئ ابن عروة ابو الحذر المدني الباقي بعد اوست
 وار بعض وماله ودفن بغيره البخاري قوله ان اي عروه بن الربيع ابو عبد الله الباقى الجليل
 اذ فقه السبع بالمدسة عاتية حالته واسماء امه والزبير والد والصدوق حده رضي الله عنهم
 وقد يعدم ذكرها في الحديث الثاني من الصحيح قوله امرأه اسمع حولا لاسم الاهل وبن من بن
 اسد سيد كثر في باب التجدد قوله قال قلت لم ما عطف على دخل قلت لانه جواب سؤال
 كان فابلا قال ما اذا قال اذ اذ حل قال قال في بعضها فقال بالفاء قوله فلانة اي الحولا الاسدية
 و فلانة بن عمر مصنف لان حكمه حكم اعلام الحان كاسامة لانها كانت على كل علم موب اي علم لكل علم
 للاناسي الموصوف فيها العلم والاسم قوله تذكر بالمشاء القوافي المنبوحة وروى بالمشاء الحان
 المصنوع على فعل عالم اسم فاعلمه ومن صلواته معقول له قوله مع المجهرى في كنهه شاة على السكون
 وبن اسم سمي به العقل ومعناه الكف فان وصل بونهم فقلت فيه منه وقال فمهمته به اي زجرته
 البهي اذ اذ خلة السون كان كثره وادا حذف كان معرفته وهذا القسم من اسما السون الذي يحضر
 بالحدوث على الكثرة لفصل بينها وبين المعرفة فالمعرفة غير موزون والكثرة موزون قوله عليه فواضا
 من اسما الادوات اي الرمز من الاعمال فاطمعة الدوام علمه واما في ريادة الدوام الفعل لا اصل الفعل
 لدلالة السياق عليه وفي بعضها ما يطمون بالباء المصنعة فان قلت الخطا مع الباء فلم يدل عز
 عليك قلت طلبا للجمع الحكم لجميع الامة فقلت الذكور على الاناث في الذكر قوله لا يلق بالمشاء تحت
 والهم المصنوعين وتلقوا بالمشاء فوق المصنوعة اعلم ان الامان لا يجوز على الله ولا بد من حصة فلا بد
 من ما قبل واختلف العلماء فيه فقال الخطا معناه انه لا يترك التواب على العمل عالم تتركوا العمل وذلك
 ان من قبل شاة بركة فكيف عن التوك بالمال الذي هو سبب التوك وقال ابن قتيبة معناه انه لا يلق اذ اعلم
 فان وماله فوام في السلق فلا لا يسطر حتى يسطر خصوصه معناه لا يسطر اذ لا يسطر خصوصه ولو كان معناه
 سطر اذ لا يسطر خصوصه لم يكن له فضله على غيره وقال بعضهم معناه ان الله لا يلق في حده عليك في الطاعة
 حتى يتلق جديكم قبل ذلك فلا سطر ما لا يسطرون من العمل كمن بالمال عنه لان من ساقب قوبه في امره وجر
 عن فعله فله وبركة التسمي والوا معناه ان الله لا يلق ابا علم اسم ام لم تملوا محو دولهم لا اكلمك حتى شاة
 العرب ولا يصح التسمي لان شاة العرب ليس خلاف مثلا في العباد واقول انه صحه لان المؤمن ايضا شاة
 الا يلق من العباد و الطاعة وهو قول ابن قوركي وقال ابن الانباري سمي فعل الله مثلا على جهة المزاوجة كقوله
 تعالى هراء سببه سببه منها واقول فلعوله لا يلق حتى تلقوا حنة تواق حنة والباء واما في قوله على بطنه اوجه
 واخا في حتى واعاني تلقوا الله اعلم قوله الله اي الله ما ادام اي ما اطلب مواطبة عرفة والا فحسنة
 الدوام سمول الارضه وذلك غير معد وقال ابن بطال مصدق الباب انه سمي الاعمال شيئا محلا ب قوله
 المرحه واما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك حنة الملا لا يلق من العباد وقد مر في الباب
 من الترمي جعل البرم قطع ببوله تعالى ورفا نية ابر عوفها ما كسنا عليهم الا ابعاء رضوان الله في راعوها هو

الله

حيه

و ما رايها و ابن عمرو لما ضعف عن العمل يذم على من راجعه رسول الله من الخسوف عنه و قال لبتى قبلت رخصه
رسول الله و لم يعطه ليل الذي كان التزمه الخطان احب الدين اى احب الطاعة و الدين في كلامهم الطاعة
و منه الحديث في سبعة اجوارح يترقون من الدين اى من طاعة الله و يحمل ان يكون بذلك احب لعماله الدين
اى تحب المصاف السبع فان قلت المراد يترقون من الدين اى من الايمان لا من طاعة الله و روي رواية اخرى يعرفون
من الاسلام قلت اجوارح غير خارج من الدائرة بالاصح و يحمل الاسلام على الاسلام الذي هو الطاعة
وقال والمقصود بالدين دين الحق لان الدين المطلق لا يميز منه الا ذلك وان كان الظاهر ان كل دين وان كان
باطلا اذ و قد علمه فهو احب الى الله تعالى التوحي في الحديث فوايدكمه فانه ان الاعمال تسمى ديناً وان
استعملت الجوارح في الاطاعة لله تعالى و قد حوالت الخلف من غير استخلاص و انه لا كراهة فيه او كان
فيه بغير امر او حدث على طاعة او ستر عن محذور و قد قيل في قوله و قد علمه الدوام على العمل و قد علمه من شفعه صلى الله عليه
و رافعه فانه لا بد ان يصدق ان ما يصلحهم و هو ما يكلهم الدوام عليه فلا يمتنع ان النفس يكون في الشك و يحمل
منه معصية الاعمال و هو المحذور فيها و الدوام عليها خلاف ما شق عليه فانه معرض لان يترك كله او بعضه او
يتركه بقلبه فيكونه الحيز العظيم قال البخاري باب رباؤه الايمان و بعضه قوله هدى الهدى الى الدلالة
الموصلة الى النعم و قيل هو الدلالة المطلقة فان قلت عند الباب في رباؤه الايمان فكيف و قد علمه الله علمه
قلت رباؤه الهدى مستلزمة لرباؤه الايمان فانه قلتم لم يعدل عن اسلوب احويه حيد قال يخط
قال و لم يعدل و قوله تعالى قلت لان العزم منتهى ما يلزم منه و هو بيان النقصان و الاستدلال به على انه يدخله
النقصان بان الشيء اذا قيل احد الضدين لا بد وان يميل الضد الاخر و لئلا يفتقدوا ترك سائر الكمال فهو باق
مختلف ما يندم فان العزم منتهى ايمان رباؤه و قد علمه الايمان فانه لا يمتنع ان يكون في سائر الكمال هو باق
فمن رباؤه الايمان و بعضه قوله مسلم بكر الامام الحسين بن ابيهم هو ابو عمرو و الفراء في القضاة البصري
و يعرف بالشخام و فرائد بنى القاء و بالراء و بالياء و المكسورة و بالهمزة الحاتمة و بالياء المهملة قال ابن
الاثير بالذال المعجمة يطن من الآخرة و منهم المحدث بن احمد الكوفي سمع من سحرى امرأة توفى سنة اربع و عشرين
و مائة من قوله بغير الباء ابو بكر بن ابي عبد الله الذي يسمي الموحدة البصري الذي استوفى من سحرى الدال و اسكان
السين المهملة و بعد ما مشاء خوف معجزة و اخره فقرة فلا يكون و قيل الدستوان بالعصر واليون و الاول هو
المسبور و دستوا كور من كور الا هو اذ كان يبيع الثياب التي يلبس منها فلبس البها قال ابو داود و الدستوان
ما اطن الياس يروون عن اثبت فانه مثله عيسى و اما اثبت فانه قال احد من عبد الله هو ثمة الا انه كان يترك
بالقدر و لم يكن يدعوا اليه بون سنة احدى او ثنتين او ثلاث او اربع و حكي عنه فانه قوله فواء ابو الخطاب
بن و عاصم السدي و البصري الا انه و من باب الايمان ان يحكيه و بعد الاستدلال به على انه كليم يصرون لارافا
دعى الله عنه سكن البصرة و قد علمه ايضا قوله يخرج نبي اليا من الخروج و فيها و قد علمه في الاخراج قوله من جبر
اى من ايمان كما جاء في الروايات الاخرى و لان الحيز العظيم هو فاعرف الجدل الله و ما ذلك الا الايمان فان قلت
الوزن اما يصور في الاحكام و ما لا جوارح و الايمان معنى من المعاني لا جسمه فانه قلت سببه الايمان بالحق فاضيف
الله ما هو من لوازم الجسم و هو الوزن و قوله مع اسخاره ما كذا يسم فان قلت سكر ايمان بمعنى ان يكون ايمانا ان
كان و ما شئ كان كفى الايمان من الايمان فاعلم حكي الرسول صلى الله عليه وسلم به ضرورة حتى يوجب الخروج من
الدار قلت الايمان في عرف الشرع لا يطلق الا اذا كان محققا فاجابه فلا بد من ذلك حتى يحقق حقيقة الايمان و يصح
اطلاقه و اما ذكر ما يوجب العقل برغبته في محصله اذ لا يحصل الخروج باق فاعلم ما يوجب عليه اسم الايمان فيما لكثير
منه بالظن الاول فان قلت الحديث الذي كلف في الخروج اذ الموصى لا يخلد في النار و اما قوله لا اله الا الله
فلا جوارح احكام الدنيا عليه فاجبه الجبر منها قلت المسئلة محتمل فيها قال بعض العلماء لا يكون محذور الصدق
بل لا بد من القول و العمل ايضا و علمه البخاري او المراد من الخروج هو محسب حكما به اى يحكم بالخروج لمن كان
في علمه ايمان ضا حاشا الله عنوانه الذي يدل عليه اذ الكلمة في شعار الايمان في الدنيا و علمه مدار الاحكام فلا بد منها
حتى يصح الحكم بالخروج فان قلت لا يكون قول لا اله الا الله بل لا بد من ذكر محذور رسول الله و قلت المراد
المحذور و صار المحذور الكون منه على الكمال كما يقال فل هو الله احد اى جاز كل السورة او كان هذا قبل شرحه
فمنه الاية قوله ذر بهم الدال و سده البراء و احده الذر و من اصغر النمل حصل و قد صححت شعبة في ذلك
و خفف البراء و كانت سببه المناسبات من الجيوب ايضا كما يترى و الشعور و الكوام من باب الترقى في الحكم و كان

احد

بما لا عن السعيرة الى البرء و عن البرء الى الذرة قال ابن بطال قال المثلث الذرة اقل الحوز و باب و قد علمه
احد من الصدق الذي لا يجوز ان يدخله النقض و ما في البرء و السعيرة من البراءة على الذرة و ما في رباؤه من
الاعمال بكل الصدق بها و ليست رباؤه من نفس الصدق فان قيل لما اضاف هذه الاحكام التي في السعيرة و البرء
البراءة على الذرة الى القلب و لانها رباؤه من الصدق لا من الاعمال فاجاب انه لما كان الايمان التام
انما هو قول و عمل و العمل لا يكون الا بشيء و احلاص من القلب جارا ان يسبب العمل الى القلب او ما به صدق
القلب و قد علمه عن هذه الاحكام في الاعمال فانه بالبرء و ما في رباؤه من الصدق لا من الاعمال فاجاب انه لما كان الايمان التام
و يحمل ان يكون الذرة و اختارها التي في القلب فلا يشاء من نفس الصدق لان قول لا اله الا الله لا يمتنع الا بصدق
القلب و الباطن سعا ضلوني من الصدق اذ يجوز علمه البراءة و رباؤه العلم و الحاشية اما رباؤه رباؤه العلم
فلعله تعالى ان يترك رباؤه ايمانا و ايمانا رباؤه الحاشية فلعله تعالى و لكن يطمئن قلبي و ثم لربها عن
عيسى العيسى حيث جعل له منزلة على علم النفس السبعين اسدول البخاري بهذا الحديث على بعض الايات
لا اله الا الله و قد علمه من الايمان لا يكون ذلك العذر لقائل اخره و اوله لا يخص بالنعصان بل يدل على البراءة
ايضا التوحي في الحديث الدلالة لا ترجح له و قد علمه و قول طائفة من عصاة الكو حذ من البار و قد علمه ان
صاحب الكثرة من الموحدين لا يكفر بغيرها و لا يخلد في النار و قد علمه ان لا يكون في الايمان معرفة القلب
دون الكمال و لا الكمال من غير اجماع و قوله ايمان سمع المبر و محقق الموحدة و هو مصروف لانه فعال
كخزاف و منهم من جعله افعال فنه صرفة لوزن العمل مع الخلية و هو ابو برد ابن برد البصري العطار
فقد البخاري عنه بخلق لعدم تلاقيها و ذكره من يبع لانا قتيلا اما لصعته او لغيره و اما لصعته و نحوه
و اما صفة معدروى له في الاصول و اعلم ان فيه فوايد الاول فان سائر المباحات من التقوية و النجاسة
ما في ذكر الايمان بدل الجبر و بالنسبة بين الاصحاح به لان قتاده عدل عن لا يحكي بغيره الا اذ ابي
معاذ لذلك الذي عتق و قد علمه في الروايات الاول عنه و قد علمه فواء بغيره فواء بغيره فواء بغيره
انتهى فاداس من روايته ايمان عنه الحديث و السماع اذ قال حديثا انتم علمنا اتصال معدنة و اجنبا
بها و على هذا يحمل كل ما جاء في الصحيح من هذا النوع و اعلم ايضا ان الواسطة بين البخاري و ايمان يحمل له
كثير من البرء و ان يكون غيره قوله الحسن هو ابو علي بن الصباح شديد الباء ابن محمد الزرار
بالراءى ثم بالراء الواسطة سكن بغداد و يروي بها سنة سبع و اربعين و فاضل قوله جعفر هو ابو عمرو
بن عون بن جعفر بن عمر و العرش المجزوع الكوفي ما به سنة سبع و فاضل قوله ابو العباس بن عمر
المهملة و في الميم و السين المهملة هو عتبة بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الكوفي روي له في البخاري
قوله فاضل بن مسلم هو ابو عمرو و الجدل الكوفي و فاضل سنة عشرين و فاضل قوله طارق هو ابو عبد الله بن
سهاب بن عبد سمس الجلي بالموحدة و اجماع الموحدة الا حكي الضحال الكوفي راي النبي صلى الله عليه وسلم
و عزاني خلافة الحسن بن علي بن ابي طالب و غروره الى سريه بون سنة ثلاث و مائة و هذا الاسناد رجاله كوفون
الا اوله و اخره و قال اوله حديسا و بالاسم و بالاسم حديسا و راي اخرنا و حاشا عتق مراعاة الاصطلاح
و لعط سمع نص في فراءه السج خلاف حديثنا فانه ظاهر فيها اوله و من حديثنا و اخرنا عندكم و لا يحسن ان لعط
قال معدر في لاصح الكلام الاسود و عند الفراء محب البلفظ عند الحديث قوله اليهود هو علم قوم موثر
علمه السلام و هو و قد علمه اذ خلى عليها لام التعريف و هو انبه استقامت فاء و الى ما لو اعماس عبادة العمل او
من دين موسى او من فاء اذ ارجع امرهم الى سر و من سر الى خبر لكبره اسعاهم من عدائهم و قيل لانه يهود
اى يجركون عند فراء التورية و قيل معترف من يهود ابن يعقوب بالذال المعجمة سمع الله فاضل يهود
ثم حذف الياء الى الجمع فاضل يهود و كل جمع مسيوب الى جنس القرون سنة و من واحد بالياء و عدوها يهود و
روم قوله انه مسدأ و في كذا كيم صفة و تقرونها صفة اخرى و لو علمنا بغيره لو يرب علمنا لان لولا دخل
الا على العمل و يرب الكو ر معترف لرب المعدر و هو لو ايم ملكون و الجملة السطية حرم المسدأ و آية مسدأ
سعد ربه عظمه و في كذا كيم حرمه و كذا تقرونها و يحمل ان يكون حرمه و فاء و هو كذا كيم معدا عليه و في كذا كيم المؤخر
معدر له قوله معترف مسيوب على الاخصاص اى اعني معدر اليهود و العشر الجاعة الذين شابهوا واحد قوله
لا تحذروا و ذكر اليوم عيدا اى لعظيمة و جعلناه عيدا لاني كل سنة لعظم ما حصل من كمال الدين و العبد

عبد الله بن عمر

الحديث

فعل من العود واما سببه لانه يعود في كل عام قال الرمزي في قوله تعالى يكون لنا عيدا قبل العود ليعود
 العائد ولذلك يقال يوم عيدا وكان معناه يكون لنا سورا وهو ما قال تعالى اليوم اكملت لكم دينكم
 كما حوون الله في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والوقوف على الشرائع وقوانين الناس وانما علمكم
 بذلك انما كان امر الدكر لانه لا نعمة انتم من نعم الاسلام ورضيت لكم الاسلام ونا عني احببتم لكم من سر
 الايمان واذا نكح بانه هو الذي المرضي وحده قوله ان اية فان قلت قل في قوله ان سال ان اية ولم
 قال ما تلك الاية قلت نعم السوال باق انا هو عما من احد المراكبت وما عني الحسنة والعرض هما كل
 بعين تلك الاية وهو ما عني سائر الالام التي في الكتاب مقروءة قوله وعرفنا معناه ايا ما اهلناه
 ولا حق علينا زمان يزول ولا مكان يزولها وضبطا جميع ما علمنا به حتى صفة النبي صلى الله عليه وسلم وضع
 في زمان البرول وهو كونه فاما حسنة وهو ما عني الصبط كان ذلك عرفة والجمعة يدلان على الزمان في
 الذي يدل على مكان البرول قلت اما ان يقال علم من عرفه الصفا احوال ان زمان الوقوف يعرفه انا هو
 عرفنا واما ان عرفه يد نظر على عرفنا ايضا فمرا هذا كمال الحسنة على مدرك من جوارها ان اللطيف المبرك
 في معنيته كالساق في غيره او سال انا قال عرفنا المكان ولكن لم يعرفه ليعينه فان قلت نعم يعلم عرفه قلت
 اما عام واما بركت قوله يوم الجمعة في بعض الروايات يوم جمع وفي بعض المم واسكانها وفيها والفرق بين
 فعله ساكن العين وفعله محركة العين ان الساكن يعني المفعول والمحرك يعني الفاعل يقال فعلت صالحة يكون
 افعال اي مضموك عليه وصحة محركة افعال اي ضا حكا على غيره وكذا غيره لمزعه فاعلم انما مجموع فيه الناس واما جامع
 للناس وانه فاعلمه فاعلمه فان قلت عرفة غير مصروف ايضا فالعلم والناس بما بال الجمع مصروف فاعلم انما
 في كونه اسما للزمان المعنى وفيه ما بالناس قلت عرفة علم والجمع صفة او غير صفة علما ولو جعل علما لا منصرف
 من الصروف فان قلت كيف طابق احوال السوال لانه قال لا تجدنا عيدا وقال عرفنا الله عن عرفنا احواله
 ولم يقل فعلنا عيدا قلت لما بين ان يوم البرول كان عرفة ومن المشهور ان اليوم الذي بعد عرفة هو عرفة
 للملح فكان عيدا قال فعلنا عيدا بعد اذ انك اسما في ذلك اليوم للتعبير فيه فان قلت فليما جعلوا يوم
 البرول عيدا قلت لانه يوم في الصحيح ان البرول كان بعد العصر ولا يجوز العيد الا من اول النهار ولما قال
 العقيم في رويته البلال بانهار لليلة المقابلة فان قلت كيف دل هذه العبارة على بركة الباب قلت
 من جهة انها سميت على الاية الدالة عليها وعلى ان يزولها في عرفة من جهة الوداع التي في اخر عهد النبوة حين
 تم الشريعة واركابها التوفيق معناه ايا ما تركنا بعظم ذلك اليوم والمكان اما المكان فهو عرفات وهو معظم الحج
 الذي هو احدى اركان الاسلام واما الزمان فهو يوم الجمعة وهو يوم عرفة وهو يوم اجمع فيه فضائل وشرفا ومعلوم
 بعظمها لكل واحد منها فاذا اجمعنا زاد العظم فقد اتحد بذلك اليوم عيدا وعظمتا وعظمتا مكانا ايضا
 وهذا كان في جهة الوداع وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما علمه المشرك قال البخاري رضي الله عنه باب
 الركوة من الاسلام قوله الركوة من روعة وقول الله مجرور والالتفات الى الله استثناء من اعم عام المفعول لاجله
 اي ما امره والا حلت شي الا للعبادة وحقا جمع خفيف وهو المائل عن الضلالة الى الهداية وتقوم الصلوة من
 باب عطف الخاص على العام وفيه بعض الصلوة والركوة على سائر العبادات وقد مر معان اقامه الصلوة وذلك
 فيمن اليه اي من الملة المستقيمة وقد جاء في معنى استقام ومنه قوله تعالى انه فاعلم ان من عليه فانه الرمزي قوله
 اسمعيل اي ابن ابي اويس هو اسمعيل بن عبد الله الاصمعي الذي ابن ابي احب الامام مالك سحبه وحاله وابو اويس
 ابن عم مالك وقد مر في باب ما ضل اهل الايمان قوله حديث مالك قال اول حديث اسمعيل وهو ان
 مالك لان الشيخ وراء له وحده قوله عن علي بن اسمعيل هو جامع بين مالك بن ابي عامر الذي عن ابيه اي عن مالك
 ان عامر وهو من اللطائف او بروي اسمعيل عن خاله عرفة عن ابيه قوله طمحه هو ابو محمد بن عبد الله بن عمر
 بن عمرو الذي في الصحيح المكي الذي احد العشرة المشهورة والتمامة الذين سبقوا الى الاسلام والتمامة اصحاب السور
 والتمامة الذين اسلموا على يد الصدوق رضي الله عنهم شهد المشافعة مع رسول الله الا بد راقا به بعنه رسول الله
 الى طريق الشام بجسر الاحبار وقد مر من الشام بعد رجوع رسول الله من بدر فكل رسول الله في سببه تعالى
 له رسول الله لك سبب قال واخبرني رسول الله قال واخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم وطمحه احوال وطمحه
 العياض وقال له طمحه الطمحات وليس هو طمحه الطمحات الذي قيل فيه من ان الله اعطاه ونوفا شيئا ان طمحه الطمحات
 لانه خراعي مدفون تحتان وكان الصدوق او اذكر يوم احد يقول ذلك يوم كله لطمحه وجعل يومه طمحه بغير وقاية

لرسول الله روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عانته وبلغون حدسا وذكر البخاري فيها اربعه قتل يوم النحر
 سنة ست وثلثين وهو ابن اربع وستين قتل اعزل يوم النحر في بعض الصفوف من سبهم فقطع من رجله
 عرو النسا فلم يزل دمه ينفذ منه حتى مات واقر مروان بن الحكم انه رماه والسبع اليمان بن عمر
 قاتل فدكفيا كما بعصر وتل ابني وقال عاتشه رضي الله عنها طمحه من فضي تحبه وما بدلوها بيدلا قال ابن قتيبة
 وفيه بقطرة قتره ثم رات بنته بعد موته بثلثي سنة في المنام انه سكاها لها النذاة فامرت به فاسرج
 طريا ودخن في دار المحرقتين بالبصرة وفيه مشهور قوله تجد الجوهري لخدم بلاد العرب وكل ما ارفع
 من تها الى ارض العراق فهو نجد وهو مذكور وقال ابن بطال هذا الرجل الجدي هو ضام بالصفا والجمعة
 المكسورة ابن ثعلبة من بني سعد بن بكر فوله ثائر الراس اي منقش شعر الراس ومنقشه على ثار الغبار
 اي انقشه وشمه ثائره اي مشهورة واوقف اسم الراس على الشعر احوالا لان الشعر منه سب كما يطلق اسم السماء
 على المطر لانه من السماء ينزل واهل لانه جعل بئر الراس ذاتوران على طريق المناجعة او يكون من باب
 حذف المضاف بقوته عقلمه وثائره فوج بانه صفة لرجل وقيل مصبوب على الحال فان قلت سطر الحال
 ان يكون بكسر وكسر مضاف فيكون معرفة قلت اضافة لفظه فلا يفيد الا تحميفا فوله دوي بسم الدال
 وكسر الواو وسنة الياء على المشهور وكل ضم الدال وهو بعد الصوت في الهواء وعلوه ومعناه صوت
 سدد لا يسمع منه شيء كدوي الخيل ونسج ونفخة بالهون المصوغة فيها على الاكبر والاكبر وروي بابا المشاء
 من تحت المصوغة فيها فوله عن الاسلام اي فراضه التي فرضت على من وقدا الله وصدق رسول الله ولما
 لم يذكر فيه الشفاء وان لانه صلى الله عليه وسلم علم ان الذي سأل عن شرايع الاسلام يمكن ان سئل
 عن جميعه الاسلام وقد ذكر له الشفاء فلم يسمحا طمحه بعد موضعه او لم يتكلم لشهرته فوله الا ان تطوع
 هو سدد الطاء والواو كلهما على اذ عام احدى التائين في الطاء وحصل محور كحرف الطاء على الحذف
 فان قلت اي المحرف في محذوف قلت الاصله اول ما حذف من العارضة الراية لان الراية اياما دخلت
 لاطهار معنى فلا حذف لئلا يزول العرف الذي لا حله وحل واختلف العلماء في هذا الاستثناء فقال
 السافعي وغيره من يقول لا يلزم الوافق بالشروع انه استثناء منقطع بغيره لكن الطوري حركه وقال من
 شرو في تطوع سجدة انا لله ولا يجب بل يجوز فطحه وقال اخرون استثناء متصل ويملكون يلزم بالشروع
 بالشروع وسدد لون هذا الحديث ويقول الله لا يسلطوا اعانكم وبالا شفاء على ان حج التطوع يلزم بالشروع
 يعلم من الحديث ان وجوب صلوة الليل مسوخ في حق الامة وهو مجمع عليه واختلف قول ابن قتيبة في سحبه في حق
 الرسول صلى الله عليه وسلم ومنه ان صلوة التوبة والعبد من لست بواجبة وقال ابو حنيفة رضي الله عنه الوجوب واجب
 وقال الاصطخري من ان اقامه صلوة العبد فرض كفاية الطمحي الحديث ممكن لنا في اصلين احدهما ان يقول
 عدم الوجوب في غير ما ذكر في الحديث لعدم وجوب التوبة والاني ان الشروع غير ملزم لانه في وجوب شيء في حق
 مطلعا سرع فيه او لم يسرع ونسكي الحجة به على ان الشروع ملزم قال ابن قتيبة وجوب شيء اخر الاما تطوع به و
 الاستثناء من الايات من فيكون المتيقن بالاستثناء وجوب ما تطوع به وهو المطلوب قال وهذا معاملة لان
 هذا الاستثناء من وادي قوله تعالى لا يدعون فيها الموت الا الموت الاول اي لا يجب شيء الا ان تطوع وقد علم ان
 التطوع ليس بواجب فلاحق شيء اخر اصلا فوله وذكره رسول الله هذا قول الراوي فانه شئ ما نصر عليه رسول
 الله او انشبه فقال لم يذكر له الركوة وانه يؤذن بان مر اعاه الا لاطمحه وطه في الرواية فاد انشبه
 لم يذكر له الركوة مشرق لفظه الى بين عنه كما فعل راوي هذا الحديث فوله اهل الطمحة الطمحة والبغاء وحسن
 لواء الطمحة وادراك البغية وحسن انما عار عن اربع اشياء بغاء بلا فناء وعن بلا فناء وعلم بلا فناء والاولا كلة
 في اللغز اجمع للجواب منه النووي في هذا الكلام راجع الى لفظ ولا نقص خاصه والمخاراة راجع اليها يعني انه
 او لم يزد ولم ينقص كان معلى لانه انما عليه ومن انما عليه كان معلى وليس فيه انه اذا ان يزد على ذلك
 لا يكون معلى لان هذا ما يعرف بالضرورة فانه اذا اهل بالواجب فلاحق بالمدوب مع الواجب اول واو
 وله محمل اخر هو ان يكون الرسول السابق رسول لا يزد في الا بلا على ما سمع ولا انقصه بغير ما
 سمعته مثل ان يوزن او يكون صدور بعد الكلام منه على ما لفت في الصدوق والقبول اي قبلت كقولك
 فما سألني عنه فوالا لا مر يد عليه من جهة السوال ولا نقصان فيه من طريق النبوة وحسن محمل ان هذا كان
 قبل سر عنه امر اخر او انه اراد لا يزد عليه بغير صفة كان قال لا اصل الطمحة فاد انه اراد ان لا اصل

عليه

بذلك العدد بأن العولان والبال محذوف فقلت لا إذ معقوله الاول كقول اعطيت والبال كقول
فقلت قولهم فرفعت العولان محذوف اي رفع ساها وعليها والافني ما فيه الى يوم القيمة وقال وشذوذ قولهم
او فقلت بلفظ العدد وهذا غلط لان اخر الحديث يرد عليهم فانه قال المسويها ولو كان المراد رفع وجودها لم
يأمر بها بالاسماء او فقلت فان قلت كيف يرد عليهم فقلت انما هو طلب العبد في مطاها ورما
بفتح العين مضاد قال لا انه ما هو بطلب العلم بغيرها والاوجه ان يقال مضاد وجع من فلي اي شيتها فقلت
ان يكون اي الرفع خبرا ليزيد وان الاجتهاد وهو مضاف الى الياء لطلبها فيكون ردا في ثوابك ولو كان معينه لا فنعيم
ملك اليه فقلت عليكم فقلت المسويها في السبع اي في الله السبع والعشرين من رمضان والشمس والعشرين منه
والشمس والعشرين منه وفي بعض النسخ مفعول السبع على السبع فان قلت من اين استدلوا بهذا الخبر ومن
قلت من الا حاد بالآخر الدالة عليها وهو دليل على انها في الا حاد من الليل وقد مر في باب قيام ليلة القدر
الا حاد التي فيها الحو من العشرين وسان شيتها وعبر ذلك فان قلت ما وجه دلالة الحديث على الترجمة قلت
من حيث ان فيه ذم التلاخي وان صاحب ما قص لا ينفصل عن كبر من الحزم في سبها اذا كان في السجود
عند جهر الصوت بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم بل ربما يجزأ لفظان العلة وهو لا يشعر قال تعالى ولا
تجهروا له بالقرآن كبر بعضكم لبعض ان يحطوا بها وان لا تشعرون فان قلت للترجمة جواز عدل الله على الجهر
الاول اظهر كما حدث الاول على الجهر الثاني فقلت في ذلك فقلت الترجمة احرز واحد فلاح في الخبر في التردد
ادخل هذا الحديث في هذا الباب لان رفع ليلة القدر كان سبب تلاجها ورفعا للصوت بحضرة النبي فقيه
مذموم الخلقاء وبعض صاحبها او فقلت فان قلت او احرز ان يكون الرفع جهر فلا فمذموم فيه ولا سريلا
حطه القول قلت ان ادبنا في اسم التفضل فمعناه ان الرفع عسى ان يكون جهر من عدم الرفع من جهة اخرى
كن جهه كونه سببا لربا والاجتهاد المستلزم لربا والبواب والا فمعناه ان الرفع عسى ان يكون جهر وان كان
عدم الرفع ان يرد جهر اول ضمير ان جهرية ذلك كما في مجمعهم وجهرية بعدا من جهرية ان يكون جهر وان كان
لا غير قال البخاري باب سوال جهرية بفتح جهرية لان المصدر اصاب الله وهو غير مصروف وهو فاحل
والنبي معقول وجهرية ملك بوسط بين الله ورسوله بالوجهي فقلت وعلم الساعه اي علم القيمة الكساف سبب
ساعة لوقوعها بغيره او لم يعلم حسابها او على التمكن لظهورها اي هو قلم كما يقال في الاسود كما قور لا يراها عند الله
على طولها كساعة من الساعات عند الخلق فان قلت السؤال ليس من علمها وظاهر الكلام يقتضي ان يقال بدل
علم الساعه من الساعات في السؤال عن وقتها لا في الساعات فقلت الوقت معدد اي علم وقتها في
الترجمة كذا في لانا للسؤال عن الوقت واما العلم هو لازم السؤال او معناه اتعلم وقت الساعه فاحل من هو
السؤال عن علم وقتها فقلت وسان وقتها عطف على سوال فان قلت ليس النبي وقت الساعه فكيف قال وسان
النبي له لان الظاهر ارجح الى الا حاد والجموع المذكور قلت اما انه اظهر وارا اكثره او حكم معطى النبي حكم
كله او جعل الحكم فيه ما به لا يحله الا الله ما به فقلت في قولهم فان قلت لم عطف الجملة المعك على لانا
او على الجملة الاسمية وعبر اسلوب الكلام قلت لان المصنوع من الكلام للاول سان الترجمة ومن الثاني سان
كيفية الاستدلال منه على جعل كل ذلك وسان فليخبر المصنوعين بعبارة الاسلوبان فقلت في قولهم فجعل اي رسول الله كذا
وسان فان قلت علم وقتها ليس من الايمان فكيف قال كذا قلت لا عفا بوجودها وبعد العلم بوقوعها لغير
الله تعالى من الدين ايضا واعطى للأكبر حكم الكل محاررا فقلت لو قد اوفد لواء الجماعة المحاربة من التوهم لست قد وقع
في لقي العطاء والمصير اليهم واحده وافد وعبد ليس بملك عظيم من جبال العرب ومن الايمان منقول بولس بن
فان قلت علام عطف وما يشي وقوله تعالى ومن سب ولا جابر ان يعطف على السؤال ليدخل في الترجمة ادلا ان
فكانه عند النبي في هذا الباب ولا لغيره فقلت انما معنى مع اي جعل ذلك وسامع ما بين للوجود من ان
الايمان هو الاسلام حسب الايمان في فستهم فافتر الاسلام فبها ومع الاية حيث ذلت على ان الاسلام
هو الدين فقلت ان الايمان والاسلام والدين احرز واحد وهو امر الجاهل او ما بين مبدا وقوله تعالى عطف
عليه وجبر المبدا محذوف اي الذي ينسب الرسول للوجود من الايمان والايه بدلان على ما ذكرنا اما الحديث
من حيث خبر الايمان في خبر الاسلام فبها واما الاية من حيث افاذ ان الاسلام هو الدين فقلت وما
يقين على الاول محذور المحل وعلى الثاني مرفوع واما معنى الترجمة وما بين الى اخره لانا لم يدل على ان الايمان
هو الاسلام بل على ان الكل هو الدين فافتر الاسلام في فستهم مراده والتوبيخ له عند الوفاء والانه فقلت

عاج

مسند وبيع الدال السند به انما احسن من غير لاد الاسدي والبصري وقد مر ذكره مع ما قبل فيه ان ذكره
كقيمة القدر في باب من الايمان ان يحب لا حبه فقلت السند من احمد بن محمد بن عيسى بن علي بن
العين وفتح اللام ابو بشر البصري ولي بعدا في اخر خلافة لقرون وبنو بها وفي في معاير عبد الله بن معاير
وما كان كذا فقلت وكانوا يقولون انه بعد الحروف وتقدم في باب خبر الرسول من الايمان وذكره
الجاهل به بالكنية حيث قال ابن عليم وهما بالاسم وبعدا دليل على كمال ضبط البخاري واما من حيث نقل
لفظ السند فبجيبه فاذا كما سمع رغبة الله فقلت ابو حيان اما منقول من الحديث فلا صرف او من الحديث
مصرف هو معنى من سعد بن حبان الكوفي التميمي وروي عنه ايوب والا حش وبنو بها بيان وليس هو بيان
وهو فضيلة قال احمد بن عبد الله هو بفتح ضا لم يبرز صاحب سنة جاب سنة حش واربعت وماله فقلت
ان زرعه بضم الزاي وسكون الراء هدم بن عمرو بن جبريل الجلي الكوفي وقد سبق في باب الجاهل من
الايمان فقلت كذا في الناس اي ظاهرا لهم جالسا معهم فاباه رجل اي شخص في ضيقه رجل فقلت ان
يؤمن بالله فان قلت ما وجه خبر الايمان بان يؤمن وفيه يعرف النبي فقلت ليس يعرفه فقلت
اد المراد من الحديث والامان السري ومن احرز الايمان الغفوي او المصفي للامان والاداعي ما ياباه
اي ان تصدق بغيره وكذا لفظ الايمان بالله متين ولا يمان بوجهه ومضاه الى لانا الاية الاية فقلت
وخلالكم فجمع ذلك بطرا الى اصله الذي هو ملاك مفعول من الاوكة معنى الرسالة والباء ردت فيه
لنا كذا معنى الجمع او لانسب الجمع وفتح احكام علوه نورا انية مشكلة ما ساوا في الاسكان فقلت بلقائه
قال الخطابي اي بوجه الله في الاخرة النووي احيلوا في المراد بالجمع بين الايمان بلفظه والبعث فقلت
اللقاء يحصل بالايمان في دار الجزاء والبعث بعده عند قيام الساعة وقبل اللقاء ما يكون بعد البعث
عند الحساب وليس المراد باللقاء ربه الله تعالى فان احدا لا يعطى نفسه بها فان الروضة محض من ماله
مومنا ولا يدرى الا لسان ما تحت له به واقول في نظر ادلا دخل لقطع لغيره بل اللازم ان يعطى بانه
خوف في نفس الاخر نعم لو قيل الروضة من المسائل المختلف فيها لست من ضروريات الدين فلا يحل
الايمان بها لثم دسته فقلت وبرسلة الرسل جمع الرسول وهو النبي الذي اورد عليه الكتاب والنبي اع
منه وقدم ذكر الملائكة على الرسل اما ما لثرت في الوجود فان الملائكة مودعة في الكل او للرب انوار
في محض معنى الرسالة فانه يقال ارسل الله الملك الى الرسول لا يعطى للملائكة على الرسل كما هو في الحديث
فان قلت الايمان بالكتب ايضا واجب فلم يركه قلت الايمان بالرسول مسلم للايمان بما اورد عليهم فقلت
ويؤمن بالبعث فان قلت لم كور لفظ ويؤمن فقلت لانه نوع اخر من المؤمنين به لان البعث هو جدينا
بعد وادواته موجوده لان والمراد من البعث بعد الموت من البور وما يورث علمه من الحساب في
النصراط والكنه والبار وغيره او بعثه الاسماء والاول اظهر فقلت ان تحيد الله الحياء هي الطاعة مع الحق
فقلت ان مرادها محضه الله فيكون عطف الصلوة والركوة والصوم عليها لا دخاها في الاسلام لانا لم يدخل
مح لفظ العبادة واصبر على هذه اللطاب لكونها من اركان الاسلام واطهر شعائره والاني فقلت بها وترك
الحج اها لانه لم يكن فرضا حينئذ واما ان بعض الرواه ممكن فيه فاستقظه وقلت ان مرادها الطاعة فقلت
فقد خل جنت وطائف الاسلام فيها فيكون عطف البسمة عليها من باب ذكرها في بعد العام بينها على سيرة ومشته
محو وملا بكنهه وجبريل وذكر ولا يمكن به بعد العبادة لان الكفار كانوا يعبدونهم تعالى في الطيرة ويعبدون
معها وثانما يزعمون انها شركاء حتى ذلك فقلت وتتم الصلوة من حديث بين الاسلام على حسن ان الاقامة
بمثل معان معدود وكذا من يعرف الصلوة والركوة وسائر ما حش والمراد بالصلوة من المكتوبة كما
جاء في رواه في مصر حابه وهو احرار من العاقلة فانها وان كانت من وطائف الاسلام لكنها ليست من اركانها
فقلت المطلبه منها على المعية في الرواه الاخرى فبها فقلت الركوة المرفوعة قبل احرار بالمعروفه من
الركوة المحلة قبل الحول فانها ليست معروفة حال الاداء وحصل من صدقة الطيرة فانها ركوة لعوبه فان
قلت طاهر الحديث بعض اخبار الايمان والاسلام وعدم مرارا ان الايمان والاسلام والدين عند البخاري
عبارت عن محور واحد فقلت اضطرب اقوال العلماء فيه فاما ما وجدنا ونصبا من الطير في ولايل وقد
مر بعض افاضه في اول كتاب الايمان وفي باب ادالم يكن الاسلام على الحقيقة فقلت الخطا في الكلام في المسألة راجلان
من الكبراء وصار كل واحد الى قول من القولين الاتحاد وعدمه وروا الاخر على المصنف وصنف علمه كذا

فقد مر ان القائلين بغيره من البعث في كل وقت
سواء في الدنيا او الاخرة في كل وقت
لا امره بالدين في الدنيا وهو امره بالدين
كما في علم في قوله انما امره بالدين
الدين على كل وقت في الدنيا

التي هي في ان يد الكلام فيه وذلك ان العلم قد يكون موقفاً وقد يكون دائماً وكل موضع علم بدون
العقل وادان بعد هذا السقام ما يدل الامان والا حادب واعتدل النول فيها واصل الامان المصدق
اصل الاسلام لا يستلزم بعد يكون المراد من هذا في الظاهر غير متبادر في الباطن وقد يكون صادف في الباطن
غير متبادر في الظاهر وقال محيى الله جلجل السلام اسما لما ظهر في الاعمال والامان اسما لما بطى من الاعمال
وليس ذلك لان الاعمال ليست من الامان او المصدق بالقلب ليس من الاسلام بل ذلك يحصل للعلم في كل شيء
واحد وجاها الدين ولما قال صلى الله عليه وسلم اتاكم خبريل يعلمكم دينكم وقال النبي ابو عمرو ابن الصلاح ما في
المجرب من ان لا يصلح الامان وهو المصدق الباطن ولا يصلح الاسلام وهو الاعمال ولا تقاد الظاهر ثم ان
الامان ساقول ما فيه الاسلام وما يرا الطاعات لكونها ثمرات للمصدق الباطن الذي هو اصل الامان
ولهذا صرح الامان في حديث الوفاء ما هو اسلام ههنا واسم الاسلام يشاؤل ايضا ما هو اصل الامان وهو المصدق
الباطن وساقول الطاعات فان ذلك كله اسلام فحق ما ذكرنا انها محققان ومنه فان قوله الامان
وهو ما معنى الخلاص الطبي الامان سال على وجهي الاعمال على الخبر حواحي الالاف والامان الامان
في العمل وذلك اذ اهل علمنا او علم علمنا ونحو ذلك ان يحمل ههنا على الاعمال وذلك لان المراد من سطر
علمه مطلق على نفسه فعمله له احسن الى نفسه واعيد الله كما نك تراه والا فتبكت وعلى المعنى الثاني كما في قوله تعالى
اما نراك من الخس اى المجيد من المتقين في خبر الرزاق كما نك تراه والا فتبكت وعلى المعنى الثاني كما في قوله تعالى
والاسلام ما حاب ما نبي عن الخلاص قوله كما نك فان ذلك كله ما في محله من الاعمال فذلك حال من العاقل
اى تعبد الله فله من تراه فان ذلك فانه يرا كل ما يصح حرام للشرط لانه ليس سببا عنه فله اما ان بعد
فان لم تكن تراه فاعتد او اعتد انك او اخبر انك بانك تراك كما قال في ان اكرهني فعدا كرهك اى ان المراد
ان بعد ما كرهك فاعتد ما كرهني او فان تجبر انك فاجبر بعد وهو قول الحق واما ان بعد فان لم يكن تراه
فلا تعقل فانه يرا كل فان رويته مسلما لان لا تعقل منه يعني انه في حمار في كونه حرام والمراد لانه وهو قول
البيان البودى بعد اصل عظم من اصل الدين وقاعدته من فواعدا الملتزم وهو عده الصدق وتعيم
الآتين وكفى العارفين وذاك الصالحين والتحصين معناه ان يعبد الله عباده من يرى الله فيواه الله فانه
لا يستحق شأ من الخسوع والاحلاص وحفظ القلب والجوارح ومراعاة الاداب ما دام في عبادته وان
لم تكن تراه فانه يرا كل يعني انك اما تراعي الادب اذ رايته وراك لكونك تراه وهذا المعنى
موجود وان لم تراه لانه يرا كل وحاصله الحث على كان الاحلاص في العبادة وبها به المراد في قوله تعالى
جوامع الكلم التي اوتيتها صلى الله عليه وسلم وقد تدب اهل المحامد ان محالة الصالحين تكون ذلك ما نك
من تلك كفى من التقاض احدا حاله واسماء منهم فكيف من لا تراك الله مطلقا عليه في سره وعلايته
وقال العاصي عن اضر هذا الحرس قد استعمل على سرج جميع وطائف العبادات الطاهرة والباطنة من غفود
الامان واعمال الجوارح والاحلاص السرار والمخبط من افات الاعمال حتى ان علوم الشريعة كلها راجعة اليه
ومشجبه منه الخطا احلاص هذه الاسماء البلية بولع افرا في احكامها وليس كلامه كذلك اما هو اخلاف
بريب وتعيين لما يصير اسم الامان من قول وعمل والاحلاص الا ترى انه حتى ساه عن لرا حان قال احمد
الله كذا وهو اساره الى الاحلاص في العبادة ولم يكن هذا المعنى هار جاعا عن الكواكب الاولى قد ان المعروف
في هذه الاسماء اما بعد معنى الفضل وعلى سبل الزيادة في السان والتوكيد والدليل عليه انه جعل في حديث الوفاء
هذه الاعمال كلها اما ما اوتول علمه ان الروية لا يسطر فيها جرد الشعاء ولا ايطاع صورة المكنى في
احد ولا مواجهة ولا مقابل ولا رجع الحجب فهو ان يكون الله عز وجل يوم القيمة اذ في حاله خلقها الله في الحاسة
وهذه المذكورة شروط للروية عادة ولما حوز الاساعرة ان يرى اعمى الصبي بقة اندلس قوله باع الله
ريد لما كند معنى النك والمراد ما المسؤول عن وفيه لا عن وجودها اذ الوجود معطوف به فان ذلك لفظة
اعلم مشعره بوقوع الاستدراك في العلم والنق بوجه الى الزيادة فيلزم ان يكون معناه انها ما وبان في العلم به
كنى الا من خلاصه لانها ما وبان في كنى العلم به فلهذا لا يلزم ملزم لانها ما وبان في البدر الذي يعلم ان
منه وهو نفس وجودها او انه صلى الله عليه وسلم بل ان يكون صالحا لان ساه عنه ذلك لما عرف ان المسؤول
في الجملة سيق ان يكون اعلم من الال بل قوله عزرا شرطها اى علاها بها وحيل او كلها ومعد ما بها وحيل
صغار امورها وهو جمع شرط نعم الشس والراء ومعنى اسطر فلان على فلان كذا اى جعل علامة بينهما والمراد

في قوله تعالى ان الله عز وجل لا يهدي القوم الظالمين
في قوله تعالى ان الله عز وجل لا يهدي القوم الظالمين
في قوله تعالى ان الله عز وجل لا يهدي القوم الظالمين

اسراطها السابعة لا اسراطها المعادسة لها المصانع بها كطولع الشمس من مغربها وخرج الدابة ونحوها قوله اذا
ولدت لما كان الشرط محققا في وقوعها بل على الحزم بوقوع مدحها وانما يصح اذا كانت البنية كما
ولا يصح ان قامت البنية كان كذا بل تكفر فانه لا يمسح بالسل فيمنه فان ذلك ما حواه ذلك محذوف بعد
اى الولادة شرطه فان ذلك اذا ولد كلف وحب سا بالاسراط فلهذا بطرا ل المعنى بعد ذلك
الامة وتطاول الرعاة كما قال في قوله تعالى في ابان سيات مقام ابراهيم ومن دخله كان امنا ان المراد من داخله
والاظهر ان يكون اذ اتممت الحجة الوقت اى وقت الولادة ووقت التطاول فان ذلك الاسراط جمع واخذه
بلمة على الاصح ولم يذكر فيها الا انسان فلهذا اما ان يرد على مدعيه ان اقله انسان او حذف المالك لخصول
المقصود بما ذكره كمال انساب الكريمة المذكورة انما فان ذلك لم ذكر جمع البلية والعلامات اكر من العبرة
في الواقع فلهذا جاز لانه قد سقصر البلية للكثرة وبالعكس او بعد جمع الكثرة للفظ الشرط او لان الفرق بالعلم
والكثرة اما هو في الكبر لا في الحرافة فلهذا ربا الى ما كلفا وسيدنا فان الاكر من هو اخصار عن كره الرار
واولادهم فان ولدها من سيدنا مير سدها لان مال الانسان صابرا الى عده غالبا وورس صرف في حوسه
نصرف المالكين اما يصح ابيه له بالاذن واما ما يعلم به من حال او عرف الاسوان وحيل معناه ان الامان
يلد في الملوك فيكون احد من جملة رعيته وهو سيدها وسيد غيرها من رعيته وولى امورها وفيل معناه انه
يعتد احوال الناس فكيف سيع امهات الاولاد في اخر الزمان فكيف يردوا في ايدى المشركين حتى شربها انها
ولا بد من وعلى هذا القول لا محصى بامهات الاولاد بل يصور في غير من فان الامة قد تلد حراما من غير سيدها
بوطي شربها او ولد ارضا بكمال او رنا لم يبايعة لامة في الصور من سجا صحى وتدور في الايدى حتى شربها انها
فان ذلك كيف اطلق الرب على غرابه وقد ورد في قوله صلى الله عليه وسلم لا تقبل احدكم دين ولا تقبل احدكم دين
ومولاي فلهذا هذا في باب السديد والمالعة او الرسول مخصوص منه قوله رعاة بضم الراء جمع راع
كفضاء جمع قاص وفي بعضها رعاة بكسر هاء جمع ايضا كخروج تجار والهم بضم الهاء جمع الهم وهو الذي لا شيء
له البوى وروى بجر الميم وفيها في جرحه وصفا للابل اى رعاة الابل السود قالوا في شربها ومن
جمع حمله صفه للرعاة اى الرعاة السود الخطان معناه الرعاة المحملون الذين لا يعرفون جمع الهم ومنه
أهم الامر هو مهم اذ لم يعرف حقيقته وكذلك صلل للدراب الى لا شيء في لونها بيم ومناه ان اهل البادية
من اهل القاص بطلهم الدنيا حتى يب هو ان اطالة النيان يعني العرب سول على الناس وبلادهم
يزيدونهم في بيابهم وهو اساره الى اساع ومن الاسلام كما ان العلامة الاولى ايضا فيها اساع الاسلام
اسملاء البلية على بلاد الكفر وسبي ذرارهم ومحصلة اى من اسراطها سلط الملتزم على البلاد والقفق
الباضى البيضاء وى وذلك لان بلوغ الامر العاليه منذر بالبراج المؤذن بان القباصة ستقوم لا ساع سرع اخر
بعدة واسمرا رستم تعالى على ان لا يدع ابدا عباده شدى فاك ابن بطال معناه ان اساع الاسافل من البعد
والسفلة الجاني وعرف من علاما القباصة قال والهم بضم الهاء خطا لانه مع ذكر الابل اذ العلم في
العلم سول الطبي المعصود ان علاما اسلاب الاحوال والعربية البانية طاهرة في صبر ورة الاولة اعز
فلوك لا رض فتجل العربية الاولى على صبر ورة الاعز اذ لا ترى الى الملك بيب البجان حتى شيب واخر
من يدى سعد بن ال وقاص كيف اسند جفا نسوس الناس والاعرا مرما اذ احن فيهم سوقه تنصيف
فان لذيلا لا يدوم بيمها بقلب تارات بنا وتصرف وقال بطاول اى بنا خرف طول السان وكتر بيم
فولس من حسن هو خير مبداء محذوف اى علم وقت الساعه في حله حسن او معلق باعلم والا ريم الباقية
برول الحب وعلما في الارحام وكسب العد والارض الى نحو السجود فيها فان ذلك من اسافاد
الحكم من الابه حتى يوافي الحكم الذي في الحديث فلهذا من عدم عنده واما سان الحكم في احوالها فلا حكم
على العارف بالقواعد واما الاخصار في هذه الحس مع ان الامور الى لا عليها الا الله كثره فاما لاهم كما نوا
سالا الرسول عن هذه الحكم فربا حواياهم واما لانها عابده ال هذه الحكم فوله الامة بالصبر سول
محذوف حوايى الابه او ابراء وبارك في بانه مبداء وحره محذوف اى الامة مقروء الى اخرها وبما نكر
اى الى الابه الى ال مقطوعا وبماها وقال تعالى ان الله عند علم الساعه وبول الحب وعلما في الارحام
وما يدري نفس ما تكسب عدا وما يدري نفس ما تكسب عدا وما يدري نفس ما تكسب عدا وما يدري نفس ما تكسب عدا
ص عرف جوبل ان وفيها غير معلوم لحق الله فلهذا اوله البسم على ان لا يطلع احد السطح البسم والبصر

في قوله تعالى ان الله عز وجل لا يهدي القوم الظالمين
في قوله تعالى ان الله عز وجل لا يهدي القوم الظالمين
في قوله تعالى ان الله عز وجل لا يهدي القوم الظالمين

الحياد

ما جاور يتك عليها او يودعه الا بقية اجرب بها فالمسني اسم والا سماء متصل ومن بعض النسخ يدل بها
عليها بولس بن ابي - الحارة وما جاورها مصوب المحل وما موصوله والعا بد الله محدود وان
ابو اسحق بن عمار ان ما جعل في امر اكل است جاور فيه فليس من حيث ان هذا المعطوف فيكون المعطوف
اي جوار حتى ان اسدائه وما جعل في حارة محدود اي ما جعل فيه فليس جاور فيها فان قلت لم
الان بالواجب اذا كان مرادها لا يوجر عليها قلت هو جوار في سبط عنه العباد لكن لا يحصل التوار
النودي هذا ان لما عده مهمه وهو ان ما ارد به وجه الله ثبت فيه الاجرة وان حصل لنا علم في حقه حفظ
من لذه او عرفها ولذا مثل صلى الله عليه وسلم بوضو النعم في ثم الروح ومعلوم انه عاليا يكون محو النعم
واستبوه واسما له فلها فاذا كان الذي هو من خطوط المحل المذكور من نوب الاجرة وكونه طاعة وعلا
اخروا بالاريد به وجه الله فكيف الظن بعمره ما يرا به وجه الله وهو ما بعد لخطوط النفس
ونفسه صلى الله عليه وسلم بالنعم ما لخص في محض هذه الطاعة التي ذكرها لانه اواسط الاجرة في قوة
الروح غير مضطربة فكيف الظن في اطمع اللقمة المحاج او اطعمه كسره او عفا او فعل له من افعال
البر ما يكون معنى لورا او عمل مع نعمته من العبادات الدينية ما مشقة خوف مستقة من اللقمة هو من
الحجارة المحل الاول قال البخاري رضي الله عنه باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الذي النسيب
له ورسوله ولا يهمل وعامتهم بولس الدين الى احره في محل النصب بانه معول القول ولم يكرر
اللام في عامهم لانه لا يتابع للامة لا اسعلا وانما هو اللام يدل على هذا الحديث وذكره البخاري
بعلينا وقد رواه مسلم عن كرم الدار رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الذي النسيب
فلسا من قال له وكذا به ورسوله ولا يهمل وعامتهم بولس الدين الى احره في محل النصب بانه معول القول ولم يكرر
وسلم ولا في صحيح مسلم عن هذا الحديث وهو من افراد علم وهذا حديث عظيم الان وعلمه مدار الاسلام
اخطان الصيغة كلمة جامعة معانيها حيازه الحظ للصيغ له وبنات هو من وجيز الاسماء ومحصص الكلام
ولس في كلام العرب كلمة مفردة مستوفى بها العبارة عن معنى هذه الكلمة كالقوامي الفلاح لس في كلامهم كلمة
اجع لحر الدنا والاحرة منه وصل الصيغة ما حوده من نفع الرجل ثوبه اذا خاطبه فبهوا فعل الياص
فما تجراه من صلاح المصنوع له بما سده من خلق التوب وقيل انها ما حوده من نفع العسل اذا صقيته
من الصم يشبهوا الخلق من الغش بخلق العسل من الحظ وقيل المحذوف عن عاد الدين ورواه
الصيغة لكونه المحذوف عن عاد الدين ورواه
عنه وترك الاتحاد في صفاته ووصفه بصفات الجلال والكمال ويزهه عن القاصر والعام بظاعته واجبا
معصيته وموالاه من اطاعه وعباده من عصاه والا عراف سعته وشكره عليها والا خلاص من جميع
الامور قال وحقق هذه الاضافه را جمع الى العبد في صميم نفسه فانه تعالى عن عن نفع النافع وغير
العالمين واما الصيغة لكنا به سبحانه وتعالى فالامان بانه كلام الله ويزهه لانه من كلام الخلق ولا يتدر
على صلبه احد من المخلوقات لم يعطيه ولا واه حر بلا واه واقامه حروفه في التلاوة والصلاة بما فيه
ونعم علومه والجل محله والسلام لكنا به والحق عن باسمه وموصوفه وعمومه وخصوصه وسائر
وجوده ونسرعلمه والدعاء الله واما الصيغة لرسوله فمصدق على الرسالة والامان محبة فاحابه
وطاعته في اوامره ونواهيه ونصرت حيا وميتا واعطاه حقه واحياه سنه والعلف في علمها وعلمها
والخلق باحاطة والادب باوامر ومحبة اهل بيته واحياه واما الصيغة للامه فمحاوهم على الحق
طاعهم فيه ويذكرهم برفق ويرك الخروج عليهم بالسيف ونحوه والصلوة حلهم واجها وكلمه واداء الصلوات
اليهم بقا على المشقة من ان المراد بالامه اصحاب التكلمة كالحكام والولاة وقد ناول علماء الدين ويصحبهم
نول ما روه وعلقتهم في الاحكام واحسان الظن بهم واما الصيغة العامة فارشادهم لصلواتهم
احرهم ووسايع وكف الاول عنهم وعلمها ما جعلوا واعاينهم على البر والسوى وسر عوراتهم والسفاهة
عليهم وان تحت اسم ما يجب لنفس من الخير فان لم يذكر البخاري اسنادا لهذا الحديث لان راوي هذا من طريق
عم الدار وهو سطر طرق سبيل من ان صليبه ليس سبيل من سطره المحفوظ بل يصحك يصح ونصاحه
ونو باللام افع والاسم الصيغة قال الاصمعي الناصح الخالص وكل شئ خالص فدرجته وتعالى يصحك ا
صدقه وعقد البخاري الحديث بالانه وفي قوله تعالى لس على الصغاء ولا على المرض ولا على الدس

الاحكام

لا يجدون ما يفتون حرج اذا نعى الله ورسوله ما على المحسن من سبيل ولا يفتون ربح فليس
مستد ببع الدال ويحيى تواب سعيد العطان البصري ونحو الذي هذا لاهل الخراف اسم الحديث
ن باب من الامان ان يحسب لاجب ما يحسب لفسد بولس اسم الحديث
البايع وسيم المبران ويديم في باب العلم من سلم قوله قيس بن ابي حازم ما جاء الممثلة والزاي ابو عبد الله
الاجنبي الكوفي البخاري البخاري ادرى الجاهليين وجاء لبايع النبي فقبض رسول الله
في الطريق سمع من العشرة المبشرة ولا يعرف اخذ روى عن العشرة غيره وحصل لم سمع عبد الرحمن
بن عوف قال ابو داود وهو جود الناس اسنادا وروى عن طرف احواله انه روى عن جماعة
لم يرو عنهم غيره منهم ابو عمرو الاسدي ما سنده اربع اوسبع او ثمان وسبعين وا
نحوه بولس جبر بولس الجهم هو ابو عبد الله البخاري مسوب الى جليله بولس الموحدة و
بن سعد العشرة بسبب انها العشرة المعروفة وروى جبر عن رسول الله ما به حديث وروى البخاري
مها بولس بولس الكوفة ثم تحول منها الى قرقيسيا وبها ما سنده احدى وثمانين وهذه الكتب مجليات كوفيات
مكتوبان بالبحر الله وهو من التواريخ وقيل كتيبه جبر بولس ابو جبر وكان اسلامه السنة التي توفي فيها رسول
الله وكان غير رضى الله بقول جبر بولس هذه الامة اي في حقه ولا حتى الفروى بن حذاف
وبنها ومن المعنى لما يديم بولس ما يجب الما لعه عقد العبد وعلى اقام الصلوة الاصل فيه اقام
الصلوة واما جبر حذاف التاء لان الحذف الله عوض عنها وروى الاقامة لها معاني واكثر من لكار
الاسلام بذكر الصلوة والركوة ولم يذكر الصوم والحق لانهما اتم اركانها واطرها واما العبادات
البدنية والمالية فان قلت الحديث لا يدل على الترجمة قلت يدل على بعضها السلام للعصر الاخر
او الصلوة لاجب العلم لكونه سلطانا هو فرع الامان بالله ورسوله اخطان جعل رسول الله الصيغة
للمسلمين بولس في الدائن ببايع عليه كالصلوة والركوة وقد ذكرتها بها قال ابن بطال في هذا الحديث
ان الصيغة بولس في الدنيا واسلمه ما وان الدين يقع على القول كما يقع على القول فانه جبر
فيه من قام به وسقط عن الدين وفي لا ربه على قدر الطاعة او اعلم انما جبر انه يقبل الصم وطاع
امره وان على نعم المكره فان حش اذ هو سعة ويكفي ولا يكون الرجل باضحا لله ورسوله
بالحسن الامان بولس بالصيغة بولس واحمد في طلب العلم يعرف ما يجب عليه وقال الحافظ الطبراني
ان جبر بولس هو قوله ان شئني له فرسا فاسموا له سلتايم وجاء به وبصاحبه ليقدره النبي فقال جبر
لصاحب العرس فرسك خير من بلها به اتبعنيهم باربعه قال ذلك اليك يا ابا عبد الله قال فرسك خير
من ذلك ثم لم يزل يزيده ما به فانه وصاحبه بولس وخر بولس فرسك خير ان بلغ ثمانه فاشترها بها
فعل له في ذلك فقال ان ما يجب رسول الله على الصم لكل مسلم وكان اذا قزم السلفه بقر المشرى عيوبها
ثم خيره ففعل له اذا جعل كدك لم سدد لك بيع فقال ابا يعنا رسول الله على الصم لكل مسلم بولس
ابو النعمان هو محمد بن الفضل السدوسي البصري المعروف بفارم بالمهله والاراء وهو لقب له روى
لان الفارم السري المفسد وكان رضى الله عنه بغيره لكن لزمه هذا اللقب فاستتر به روى عنه ابو داود
وقال كان بعد من العراة وقال ابو حاتم او احمد بن عمار فاقم عليه ما سنده اربع اوست وعشر
وما سنده بالبصرة قال البخاري بغير عارم باخرة بولس ابو عوانه بولس العن الممثلة هو الوضاح الواسطي
ومر في اول الكتاب قبل قصة بولس في قوله زيا وكر الزاي وبالمشاه العمانية ابن علاقه بكر التميمي
العن الممثلة وبالفارم ابن مالك البجلي بالمهله الكوفي وكنته ابو مالك ما سنده حسن وعشرين وما به بولس
بوم مات المخر بولس المم وكسها ابن شعبه التقي الكوفي اسلم عام احدى روى له عن رسول الله ما به وسنه
وتليق حذاف روى البخاري منها عشرة ما سنده حسن بالكوفة في الطاعون وايضا بها من قبل معاوية ورواه عمر
رضي الله عنه البحرة فله والوا وهو اول من وضع ديوان البصرة بولس سمع جبر بولس ما وجهه اذ
جبر بولس والمسموع هو الصوب بالحرف فقط ثم انما لا دخل له في امر السماع ولو قال سمع جبر بولس احواله
لما كان صحيحا قلت لفظ جبر الله معدر بعده وبغيره سمع جبر بولس جبر بولس جبر بولس
قلت ما جعل عام قلت اسناد قال الرضا بن بولس قال سمعنا من ابيات بولس سمع رجلا سلك
مواقع العمل على الرجل ويحدث المصنوع لا يك وصفيه ما سمع او جعله فالا عنه فاعناك عن ذكره ولولا الو

لا يجدون

بان يقدّر لفظ سمع قبله كانه قال سمع بل لم يسمع قوله ابن السائل عن السامع اي عن زمان الاعم وق بعض
الشيخ ابن اراه السائل و اراه ضم الميم اي اظن و لغو من كلام الراوي يعني اظن انه قال ان السائل قوله
بما انا فانا مسند و جرحه محدود و لغو السائل و ما حرف التثنية الجوهري و ما قد يكون جواب
النداء قد و تقصر و ايضا ما معصوم للتقريب اذا قيل لك ان السائل يقول ما انا فانا قد
لم يترك العاطف عند ذكر العاطف و سؤالا و جوابا قلت لا في العام كان معام القائل و انراو
حكى ذلك كانه لا قال الا عراه و ذلك سال سائل ما و قال رسول الله في جوابه و ما انكس و في بعض النسخ
فقال كيف اضاعتها بالعام و الباقي بلفاء و ذلك لان السؤال عن كيفية الاضاعة مفقود على ما قبله
فلما اغتمت بالعام محلات احواله قوله اذا و شد الا مرعاب و شدته الشئ فتوسده اذا جعله تحت
راسه اي فوض الامر و المراد من الامر حسن الاور التي سعلو بالدين كما خلافة و القضاء و الا فتاة
و نحوه و كان جهة ان يقال لغير الله فاني لعله ان يدل على بعض معنى الاشارة و ان قلت بل يجوز
ما حواه جواب عن السؤال فاما سعلو بالدين قلت المسئلة ليست ما يجب تعلم بل هي لا تكون العلم بها
الا لله تعالى و ليس سئلنا فلعل الذي كان رسول الله مسغلا به كان ام فيها او لعله احره اسطر اللوح
او اراد ان يتم حديثه لئلا يخلط على السامع او اراد يعلم فوايد منها ان يجب على العاقل و المدرس
و الفقي بعدم الاسبق و منها ان من ادب المتعلم ان لا يات العالم ما دام مسغلا بحديث او غيره لان
من هو النوم الذي بدا حديثهم ان لا ينقطع عنهم حتى يتم و منه الرقي بالعلم و ان حق في سؤاله او جهل
لان النبي لم يوحى على سؤاله قبل اكمال حديثه و منه مراجعة العالم اذ لم يتم الا بال لعله كيف اضاعتها
فان قلت السؤال انا هو عن كيفية الاضاعة لعله كيف و الجواب لو باله فان لا سئل الكيفية فوجه
قلت ذلك من ضمن الجواب او يلزم منه بان ان كيفية بل بالنسبة المذكور فان قلت اذا هي اهل
بمعنى معنى المجازاة ام لا قلت الظاهر لا و العام في اسطر ان لا يفسد او جواب شرط محدود
بمعنى اذا كان الامر كذلك فاسطر الى ما قال ابن بطال و منه و جواب يعلم السائل و قال بعض او اسد
الامر الى غير الله ان الاله قد اتهم الله على عباده و عرض عليهم المصيبة لم يفسد لم يولد الله
والا فانه الطريق امور الاله فاذا اخلد و اعد الله الذي قد ضيعوا الا فانه التي فرض عليهم و قد
جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الا عه حتى يؤمن الخائن و بعد انما يكون اذا علم الجاهل
و ضعف الفخر عن العمام به و نصرتة تعود بالله ما حتى منه في ذلك قال البخاري رضي الله عنه
باب من رجع صوته قوله انما نحن بعد محمد بن الفضل السدي و في النسخ المعروفة بعارم بالعلم
المهمل و بالرام قبل بعد الف ذوى له لان العام الشرب المفسد و كان هو بعيدا من ذلك و اقول
محتمل ان يكون لقباً صالحاً في قولهم عزم العظم اي قرعته فالعارم معناه القريب اي المبالغ في الدين
او العلم و نحوه و قد مر ذكره في باب الدين النصيحة قوله ابو عوانة بن يحيى العباسي هو الوضاح بن عبد الله
الشكري مولد يزيد بن عطاء الواشلي و كان من بني جرسان و مرسب متحفة و قيل كان مولاه قند
خيزه بن الحريه و بن كانه احدث فاختار الكفاية و بعد من كيفية بذو الوحي قوله ان شئ نكر الموحدة
و بالمعجزة الشكري جعفر بن اياس بن وحشية الواسلي او البصري عارسته بل او اربع او خمس و عشرين و
كانه ذوى له الجماعة قوله يوسف بن سفيان و قد تقدم هو ابن مائل بن بهزاذ و ضم الكفاء و بكرها
و بالزاي فارسي مكي لانه من الفرس و يزك مكي و لم يكن له و لا شئ اليه عارسته بل عشرة و مائة النور
ما قبل ببع الهاء و عزمه و قد لا نه اسم ابي علي قال الاصيل بكى عارسته فان قلت عزم العجبة و العلية
قلت شرط العجبة معقود و هو العلية في العجبة لان ما قبل معناه القريب هو ال الوصف ارب قوله عبد الله
بن عمرو بالواد يعني عمرو بن العاصر القريشي اسم عبد الله قبل والده و كان من بني النسي انتا عشرة او
احدى عشرة سنة مات بمكة او بالطائف او بمصر سنة ثلث او خمس او سبع و سئل في ولاته بردين
معويم و مر ذكره في باب الحليم من سلم قوله سافرا بنا الضم و قد معولا مطلقا اي سافرا بطرا سفره
و ذلك كقولهم زيد اظنه منطلق اي زيد منطلق اظن الطن او ظنا قوله فاه ركان اي لحق بنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم و عدا رفقنا الصلوة اي اعتصمنا الصلوة و فيها لا و جئنا الصلوة اذ اها و الصلوة
كانت صلوة العصر تعلم فركب العلم و الوضوء ان شاء الله تعالى و قال في السنن اي وثا و فيها و في بعض

الدهم

محسن

الروايات ان يفتتح بسم العاف و رفع الصلوة لان الصلوة موسم غير حقيق و في بعضها ان يفتتح بسم الله
و يصب الصلوة اي اخرنا الصلوة حتى يدنو من الصلوة الاخرى قال ابن السكيت ان يفتتح الصلوة
اسما لها عنهما حتى يدنو من الصلوة الاخرى و ان يفتتح الليل و ناما و ان يفتتح النوم لمعونا قوله فحلقا نوم
انجاب المعاديه و بعد من الاسمان قبل كان قلت لا ارجل للرجل بل رجلا فالتعاس ان يقال
على رجلك قلت الجحج اذا قيل بل بالجمع بعد الموزع موزع الا رجل على ارجل فان قلت يكون
لكل رجل رجل قلت فليس الرجل سائل الواحد والاشين و الفعل يعني المصنوع سيما فيها هو محسن
فان قلت المسح على ظهر القدم لا على الرجل قلت اطلق الرجل و اراد البعض اي القدم و العرس
العرف الشري و الهمود مسح ذلك قوله للاعباب جمع الاعباب العقب كسمة العاف و هو موحى القدم
فان قلت اللام للاخصاص النافع و المشهور ان اللام سعلو في البحر و على في البحر محولها ما كتب و عليها
ما اكسب قلت هو للاخصاص فلهذا و ان قلنا و نحو فلهذا عدا ان قال في السهم معناه و بل لا حجار
الا لعباب المعصرين في غسلها نحو و سئل العرب و قيل اراد ان العقب محض بالعدا اذ اقصر في غسلها
فان قلت ذلك على وجوب غسل الرجلين في الوضوء و اقول وجه الاستدلال به ان الوعيد بالبار لعدم
ظهورها و لو كان المسح كافيا او عد من برك غسل العقب بالبار او لان من قال بالمسح ما قال بوجوب
مسح الاعقاب فدل ان المراد الغسل و اما قال مسح اساره ال يغسل اسفاله فانه و عدم الاسباغ او اراد
بالمسح الغسل لما روي عن ابن زيد الانصاري انه قال المسح في كلام العرب قد يكون غسلا و منه قال مسح
الله ما قبل اي غسل عتق و طهر كاني قلت طاهر العبدان و اسفوا بروسك و ارجلهم ما يخص يد على
و جوب المسح عليها قلت فراءه البحر عارض فراءه النصب فلا بد من التاويل و تاويل الجريانه على
الحاورة كقولهم حجر ضرب اول من تاويل النصب بانه محمول على محل الحجار و المجرد و لانه المواضع
للمسح النابية السابعة فمحض المصير الله و احصر الاستدلال بعلته ان حتى من وصف و ضوء رسول
الله في مواضع متعددة معقول على غسل الرجلين قوله او بلانا سئل من عبد الله بن عمرو و قال ان بطال
اما برك اصحاب النبي الصلوة في الوضوء الفاضل لا يتم كما لو اعلى طم من ان ما ان النبي يتصلوا بعد بعض
الصلوة معه فلما ضاع عليهم الوقت و ضلوا دواته بوضوء مستعجلين و لم يبالغوا في وضوئهم فادركهم
النبي و هم على ذلك فزجرهم و انكر عليهم بقصم للوضوء بقوله و بل للاعباب من النار و بعد الحمد
يعقوب لعله تعالى و استحوذوا و سئل و ارجلهم و المراد من غسل الارجل لا مسحها و احيى بعضهم بانه لما كان
حلم الوجه و البدن الوضوء الغسل و حكم الرايس المسح و سقط السهم عن الراشر و الرجلين فحكم على الراشر
اسمه و فقه من العقدة ان للعالم ان سكر ما رآه من المصنوع للفرار و السمن و انه تغلظ القول في
ذلك و يرفع صوته بالانكار و منه تكرار المسألة بكونها و ما لعله في وجوبها و منه جرح حوار رفع الصور
في المناظره بالعلم و ذكر ابن عيينة قال مررت بال حنفية و لغو من اصحابه و قد اربعت احوالهم بالعلم
قال باب في الحديث الراوي به الحديث القوي لا لا صطلا في الذي هو المشغل بالحديث النبوي قوله
المحدثي بصيغة النصفه مسوبا الى احدثا جوده المسمى محمد هو ابو بكر عبد الله بن الزبير العريشي الاسدي
الكنى الامام رثن اصحاب ابن عيينة مات بمكة سنة سبع عشرة و مائة سنين بعد من اول الكلب و لغو
الحجاري لكن لفظ قال لا يدل حزما على انه سمعه منه فحمل الواسطة و في بعض النسخ و قال لما المحدث
و لغو اخط مر به من حديثا و نحوه سواء كان نوادا و لا لا نه فاعل على سئل المذاكرة بخلاف نحو حديثا فانه
فقال على سئل العقل و الحمل و قال جعفر بن جران النيبا بوري كل ما قال الحجاري و نه قال فلان
هو عرض و مائة و قوله ابن عيينة اي سفيان بن عيينة و قتها و كرهها هو اللان الكني مائة
بان و سفيان و مائة و بعد من اول الكتاب قوله و احدا اي لا يفتا و بينهما كما هو معصم اللغز و ذهب
مسلم الى ان حديثا لا يجوز اطلاقه الا على ما سمع من لفظ الشئ خاصة و احرنا لما قرى على النبي
و لغو ذهب الى افعي و جهنم اهل المرق و قيل هو مذهب اهل اصحاب الحديث و هو ال
و العال على اهل الحديث و الاول اعلى و ربه و اصطلاح قوم من المناظرين على اطلاق انبائها
في الا جاره هو اذ من اجبرنا و اما سمعت هو لا يسمع من لفظ الشئ سواء كان احدث معه
او مع غيره هو اخط مر به من حديثا و قال المحطوب النعدا في ارفع العاراب في ذلك سمعت

اساتم

مسحها

قال ابن عيينة في حديثه
و قال في حديثه

الحسن ما نقل عن ابن سلام وما عن النوري ما عن عبد الله وما عن مالك ما سمع عن قاسم وصح حديث
ما روي عن عبد الله بن يوسف قوله صام بالصاد الحج المكتوبة ابن علقمة بالثنية الموصوفة
والموصوفة اخبرني سعد بن السعدي قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بعثته اليه فبوسعه صلاه عن
الاسلام ثم رجع اليهم فاحترق به فاسلوا اليه وقال ابن عباس ما سمعنا بواقد قط افضل من صيام
عليه قوله الله امرك بطريق الاستقام ورفعه بان يكون مسدداً واجله حبه واليا محباً ومنه من ان
تصل وحده اجماع من ان كبر سابع وفي بعضها بان يصل مصر حيا بالياء فيه وفي بعضها يصل بالنون
ومعناه امرك بان يامرنا بالصلوة قوله قال اي النقص المحقق ونواحيه والزهرى ومحوها
قراءة النبي باضافة القراءة الى المعقول ويبدو الام او على اي قراه النبي او على النبي وفي بعضها قراه
في النبي يصح ككله الاستعلاء قوله فاجازوه اي اجازوه الرسول وصاحبه او اجازوه فوهه فان
قلت اجازوه فوهه لا يحج فيها اللهم فله يعني اجازهم بعد اسلامهم وكان فيهم مملوك
يوصد وقابله ذكره الاسرار باعتبار القراءة على المحدث وخوار السبق بذلك اذ مجرد القراءة
على النبي لا يدل على هذا المعصوم قوله بالصك مسدداً لكاتب الجوهري الصك كات وهو فارس
مغرب والجمع صكاك والصكوك قوله بقراءتهم الباء فيه وفيما بعده وفلان ممن مضمون
في بعضها بعد فلان واما ذلك فراه عليهم قال ابن نطال لعله حجة فاطمة لان الاسماء احوى حاله
الاخبار قوله على المعري اي جعل القرآن مفعول الفاعل اي جعل القرآن سواء كان هو الذي
قراه على المعري او غيره قوله محمد بن سلام يحسب اللام على اللاحج البخاري البيهقي مروي باب
قول النبي انا اعلمكم بالله قوله محمد بن الحسن بن عمران المزي فاضل واسط وعوف بن العيون
المهملة وبالفاء ابن ابي عمير باجماع المفتوحة البصري يعرف بالاعراب ولم يكن اعراباً وكان يقال
له عوف الصدوق مروي باب اخبار المختار من الامان قوله عن الحسن اي البصري ولا باس اي
في صحة النقل عن المحدث بالقراءة على العالم اي الشيخ ولعل على العالم ليس حراً لقوله لا باس بل هو
معلم بالقراءة قوله عبد الله بن ابي موسى بن باذان العنسي بالعن المهملة والموصوفة فله
لم يرضها حكاه في سون اول حديث من كتاب الامان قوله فلا باس اي على الفاعل ان يقول
حديثه كما جاز ان يقول اخبرني هو مسعريان لا فساد عنده بين حديثي واخبرني وبين ان يقرأ
على الشيخ او يقرأ الله قوله ابا عاصم هو الضحاك بن مخلد بنع المكي الشبان البصري المشهور
بالنبيل روي عنه البخاري بالواسطة وبخر الواسطة قال البخاري سمعت ابا عاصم يقول
مذ غلبت ان الخسبة حرام ما اعتب احدنا ما بالبرصة سنة اشق عثرة وما بين لفت
بالنبيل لانه قدم القليل البرصة فذهب الناس سطورون الله فقال له ابن جريج مالك لا ينظر
فقال لا احد منك عوصا فقال نبيل اوليت به لكرانيه اولانه كان ملازم زفر وكان حسن الحال
ونكسوته وكان ابو عاصم اخبرني ان قال فلان ما له ايضا في النبيل الى بابه يوما فقال احادهم
لزفر ابو عاصم بالباب فقال له ايها فقال ذاك النبيل وصل لثبته الهدي وسمع لس فيه
اسرار بانه حكاه له لحوار انه حدث فاصداً سمع عمر البخاري يسمع البخاري منه ولما قال
بعضهم سمعنا خط مرسى من حديثي واخبرني قوله سواء اي في صحة النقل وخوار الرواية الاله
مالكا اسحب القراءة على العالم ذكر الدارقطني انه لما قدم لقرون المدينة سألوا عنه ان سمعنا الا عثر
والامون ونحو اليه فلم يخف سمعت الله اخبر الموصوف فقال العلم بوق العلم وبقوله فقال
صدوق سير والله سألوا اليه فسألوه ان يقرأ هو عليهم فاني وقال ان علماء هذا البلد قالوا
انما يقرأ على العالم قبل ما يقرأ القرآن على العلم وروي ايضا انه قال العرض حرة من السماع
قوله عبد الله بن يوسف اي ابو محمد التميمي اكلمه من دمشق ويزل تيسر وقال البخاري
لقنته مصر وكان من اشد الشاكين ومنه سمع الموطأ مروي اول كتاب يروى في قوله الليث
لقد ابن سعد بن عبد الرحمن المصري القمي وكان اقل بشته يقولون عن من الفرس من اهل اصحاب
قال ابن بكير الليث اجمع من مالك ولكر كات الخطوة لما كات بدم في الحديث الثاني من كتاب
النوري قوله سعد المعري اي ابن ابن سعد قدم الام مرابطا وكان ثقة كثير الحديث كثر

كبر وبق حتى اخلط قبل موته والمقبري في الاصل صفة لاسم لانه كان مجاور المعبر مدبر رسول
الله وفضل لان حمله كان عند المعبر وفضل لان غير حمله على غير المعبر ومن ياء المعبري بلب له
والكسر عرب وروي باب ان ابن سير قولهم ان نزل بالنون الموصوفة والمكتسبة وسر في قوله الله
العرش الذي نزل من مسهور من اهل الحديث حدث عنه النعاني يروي بعد سنة اربعين ومائة قوله
اصله بن فاضل بن ما كثر به ونحن مسدداً وجلس حبه قال النعاني وسموا بنينا فبهم او مصلية ما
المريه من الطرود والما منه اللازمة للاضافة الى الجمله ولكونها طرف من صفات معنى المجازة لا دلها
من حواب والعامل فيها الجواب او اكان مجردا من كلة العاجاه والا فحق العاجاه قوله خلوس
خرج جالس كسبه ورواه اللام في المسند للجهاد اي مسجد رسول الله والجل ذوق الباهة وقابله
اي ابو كره قوله عدله الجوهري قال الا صحت عذبت النعم اعلمه عددا وهو ان بني وطيفه من
ذراعهم فسد بها جمعان وسط الذراع والوطيف هو مسدداً والار والارام من الابل قوله بن جابر
سبح الظاهر والبول قال في القاصي يعال فلا في اقام فلان بن اظهر فوهه وبني طبرانيه اي بينهم واقام
لعط الطبراني لانه على ان اقامه بهم على سبيل الاستظهار بهم والاستظهار بهم وكان محض التثنية
ان طبرانيه وراهم واخر وراهم هو فلتوف في جابيه هذا اضبطه كبر حتى استعمل في الافة من القدم
مطلقا وان لم يكن مكنوفا واما راءه الالف والنون بعد التثنية فاما لئلا يلبس كما مراد في التثنية نحو
نفسان في التثنية الى النفس ونحوه قوله الاسف فان ولد سعد بن باب صفة النبي انه لم
ياسف ولا ادم فله المراد انه ليس باسمه يكون الحرف كرية الميطر ومنها انه اسف ما صاير الازهر
النون وسبح ان ساء الله تعالى في التوفيق من الاحاديب الكوازيه فوهه قوله فقال له الرجل اي
المعبري وقوله دخل رجل قوله ابن عبد المطلب سب النون لانه ما روي مضاف وفي بعضها يا ابن
بذكر كلة الباء قوله اجبتك فان قلت من احاب حتى احب عنها قلت احب يعني سمع او
المراد فيه اساء الاحابة واما احابه الرسول صلى الله عليه وسلم بهذه الحارة لانه اخل بالحق
رعاه غايه العظم والادب ناد حاله الجليل في المسجد وخطابه ما يملك محمد وبني عبد المطلب قوله
فلا تجد علي جوهري ففناه لا تعصب فقال وجد عليه فوجدته في العصب ووجد فطلونه وجودا
ووجد صالقه وجدانا وجد في الحزن وجد في الال وجد اي اسفني فوجد مستعمل
لحبه فعان من الموجود والوجود والوجدان والوجد والمجد قوله بذلك اي ظهر والله ههنا
الاستقام في المواضع الاربعة اللهم اصله بالله حرف الله وحرف الساء وحرف الهم لا فيه والحوار هو
نعم وذكر لعط الله للبركة وكانه استشهد بالله في ذلك ما كثر الصدوق وقوله استشدك نعم الشاهر
معناه اسالك بالله الجوهري شدد فلانا اسد شدا او قلت له شددك الله اي سالك بالله كما كثر
ذكرته اياه فشدا اي تذكر قوله المصنوع المحسن قلت في المحسن فعمل البعد قوله هو الشاهر
اي شهر رمضان من السنة الى من كل سنة واللام للعلوم وهذا الشهر الاسارة فوهه لوه هذا الشهر لا الشاهر
ذلك الشهر يعني قوله على فقرنا فان قلت اصناف المصنف باسمه لا يحصر على الفقراء قلت
ذكرهم باعتبار انهم اغلب من سائر الاصناف اولانه في مقابلته ذكر الاعيان قوله احب فان قلت
من ابن عمر ففهم كلام الرسول وصدور رساله او لا معجزة فما جرى من هذه القصة وهذه الامار
لا يفيد الا بالكداء وقرير اوله الرجل كان موقفا عارفا بمجرتهم قبل الوفود ولما سأل الا عن
تعم الرساله الى جميع الناس وعن سوان الاسلام فان قلت فلم ما ذكرنا في ذلك اما لانه قبل رجوعه
اي كوا لانه لم يكن من اهل الاستقامة له قوله من رايي بين الميم وخار سون الرسول وكبر الميم
ومن جوهري بيان له قوله واما ضام فابره ذكره بيان شرف امانه لانه من الشاهدين والاشا امانه
سب امان فوهه وضم اليه اخو بني سعد تقما لسان سرفه قوله بن سعد اي ابن بكر بن هوازن
وفهم آظار رسول الله وفي العرب سعد وصابل سقي منها سعد بن سعد وبن سعد بن سعد بن
هذال من قبل بكروا بنو سعد العاض عياض الطاهران بعد الرجل لم يات الا بعد اسطامه واما
جاء مستثني ومثا في النبي صلى الله عليه وسلم وقال النبي ابن الصلاح وضمه ولا له لصح ما ذهب
اليه العلماء من ان العوام المحدث من مومنون وانه مكسب منهم بجر واعدا واخر حرام من غير شك

سعد شق

[illegible]

۵۸

[illegible]

العلم

من الاسرى الكونى فليس ان موسى هو عبد الله من قبل ان يفر من العاصى الا ان الله قد جعله
المجسم ثم هاجر من الجسد الى القدس فله ملك فخر من ذكرا ابنه من باب الى الاسلام افضل من ذكرا ابنه
لطف وهو ان يرد ابرو على جده و جده موسى عن ابنه ومع من ابرو موسى الا من كلهم كقوت قولهم
بعد الملة المراه من هذا الصفة النجسة ان لا العول النجس فليس الذى هو الدلالة الموصلة الى النجسة والعلم هو
صفة نوح من الاكمل من طهره النجس وجمع بينهما نظر اما ان الذى بالنسبة الى الغير الى التخييل والعلم بالنسبة
الى نفس السجى الى الكمال واما ان الذى هو الدلالة والعلم هو المدلول وفصل الهدى والعلم هو النظر والعلم
فليس نعيمه الى طهره طاهره ومن بعض النسخ نعيمه بالنسبة والعلم الى النجس الموصوفين وبالموجوده وقد سكن العين ايضا
رواه الخطان وقال بنو مستحق الى ان الجحش والنصير قال صاحب المطالع هذه الرواية غلط من الناس ولا يحسن
واحدة للعين لا نه انما جعلت هذه الطائفة الاولى مثلا لا سبب والصفة لا سبب قوله جلت من العيوب
ومن بعضه جلت بالنسبة الى الواو وحده فالواو معناه اسك قوله الكنا ما هو وهو الناب بالنسبة وربطها
واما العيب الكنا معصوم فخصان بالرطب والكسور محض بالرطب بالنسبة وعطف العيب على الكنا مراب
عطف الكنا على العام والخصم بالذکر لفايدة الا انهم به سرقة وكوة قوله الكنا مراب بالجمع وبالدال المهملة
الارض الى لا سبب كلاء وقال الخطان ان الارض الى مسك كلاء فلا سرقة فيه المضروب وقالوا قد خرج من غير قياس
كما قالوا من جرح محاسن والعباس ان جرح محسن او جرح حدب وهو من الحدب الذى هو الخط قال وقال
بعضهم اجاب بانها المهملة وبالراء وبعضهم بها والدال والسن شئ وبعضهم اجاب بالجمع والراء والمهملة قال وهذا
صحة العين ان ساعد به الرواية ولا حار ولا حار ما لا شئ الكلاء معناه انها حرة انما زرع لا شئها الساب وبعضهم
اخاذا بانها الجحش والذالك كذلك واللائف والمساء مع اخاذا بكسر الهمزة والفتح والحدب الذى يسكن كلاء وقال صاحب
المطالع قد كلفنا من قوله من قوله سقوا قال اهل اللغة سن واسن معني لقان وفصل سقاه ناو له الشرب اسقاه
جعل له سقيا قوله زرعو او فزع بدله من صحى فلي زرعو اس الرقى قوله طائفة الى قطع اخرى من الارض والنفار
بكسر التاء نفع كفرج بفتح واو اللغمة السرى فقالوا انما منة فمع العلم وقال ابن دريد بكسر الكاف كالاول
والكرا منه فها هذا الناب فمع العلم على المشهور وعلى قول الدردى كسر وقدرى بالوجه والمشهور الضم قوله
من لم يرج بدلك راسا يعنى بكسر التاء وكسر واو به انه لم يلق الله من عانه بكسر قوله فها الله الذى يذكر
الهدى عن ذكر العلم لان بنو قومه مسلمين لى قول العلم فلي واما احسن العرب من بنى سائر اسما المطر
لنوزن ما يضطر الى القول الله حسد قال الله تعالى هو الذى يزل العبد من بعد ما يظنوا وقد كانت
الناس قبل العبد قد اتقوا عيوب العبد ونسبوا العلم حتى اصابهم الله برحمته من عهده واما صاحب
المجل بالنسبة للنسبة الى نسبه وليس العلم فان العبد محى البذل المحب والعلم محى العبد المحب التوكل
معنى هذا العمل ان الارض بلغة انواع وكذلك الناس فالتوكل الاول من الارض سفع كالمطر فمعنى هذا ان كان منة
ونسب الكلاء فمعنى به الناس والدواب والنبوء الاول من الناس سفع الهدى والعلم كالمطر وكفى فليس
وعلم به وعلمه غيره فمعنى وسفع والتوكل الثانى من الارض فالاسفان في نفسه كركها فائدة وهو اعساك
الاء لعنه فمعنى به الناس والدواب وكذلك النبوء الثانى من الناس لهم فلوب حافظه لكن ليس لهم اذهار باقية
ولا رسوخ لهم من العلم يستقون به المعاني ولا حكام وليس عهدهم احكام من العلم به فمعنى قوله حتى يحى العلم
لنفع والاسفان فها كذا منة فمعنى به هو لا نفعوا بما يلهم والكتاب من الارض هو الساب الى لا سبب لا
سفع تالما ولا سفعه ليس به غير فها كذا التالى من الناس ليس لهم فلوب حافظه ولا اقامه واعنه فاذا سمعوا العلم
لا يحفظون به ولا يحفظون به فمعنى به اي الاول للمسخ النافع والثانى للنافع غير المسخ والثالث لغيرها او
للاول اساره الى العلم والثانى الى النكاح والثالث الى العلم ولا يعلم له ولا يعلم ولا يحق ان دالة اللفظ على كون
الناس بلغة انواع غير طاهره ومن هذا الحدب انواع من العلم منها صر لا فاضال ومنها فضل العلم والتعليم ومنها الحش
عليها ودم الاما غير عنها الخطان قد قيل ضرب من ضرب الهدى وعلم لم يعلم غيره فمعنى به الله ونفعه ولم
لم يلق الهدى ولم يلق سفع بالعلم ولم يلق سفع به اقول على هذا التعريف لم يجعل الناس بلغة انواع بل بوعاير الظن
والصفة السابعة المصنوعة وذكر ان اصاب منها طائفة معطوف على اصاب كلاء والنسبة مخطوفة على كلاء
لا على اصاب وصحت لاراض الاول الى النعمة والى الاحادب والثالث على عكسها فالواو وكلاء صح
وبرا الى وبرون اصاب سفع الى سفع وهو هو قوله تعالى لم يعلم له العلم والمسلات والموصف والموصف من جرحه

نجان
من هذا الناب وهو الارض السجدة
من هذا الناب وهو الارض السجدة
من هذا الناب وهو الارض السجدة

نجان

انه عطف الاناب على الذكور اولام عطف الروح على الروح و كذا هي عطف كلاب على كلاب عطف
اصاب على اصاب فالحاصل انه قد ذكر في الحدب الطوفان العالي والاهتمام والعالي في الصلاة فمعنى
فصل هدى الله والعلم به فمعنى وعن ان يقولوا لم يرج بدلك راسا لان ما بعد هذا وهو نعمة الى اخرى
الاول ولم يعلم بعد الله الى اخرى الى ان عطف بغيره لفتة ولعله لم يرج ودكر لان النعمة بعد الله
علم وعلم لم يعلم غيره وبك الوسط وهو فمعنى ان احدنا الذى اسفع بالعلم في نفسه فحسب والى الذى لم يسمع هو
سفع ولكن مع العلم قال في النسخ المطهرى للمصانع اعلم انه ذكر في بعض الارض بلغة انواع وفي بعض الناس
باعتبار قول العلم فمعنى ان احدنا من فقه وبغ الخب والى من لم يرج به راسا واما ذكره كلاء لاراض السجدة
والى من اقام لاراض كسهم واحد من حدب به صنف به والى ان يقولوا لا سفع به وكلاء الناس فمعنى ان
يعلم ومن لا يعلم وهذا بوجه فمعنى الناس من الحدب على فمعنى من سفع به ومن لا سفع به واما ان النعمة
فالناس على بلغة انواع فمنهم من يعلم من العلم بعد ما يعلم به ولم يسلج درجته الا فاره ومنهم من يعلم ويملك
منهم من لا يعلم واقول وكفى لفظ الحدب ليلسب النعمة بالناس ايضا بان يدر قبل لفظ نعمة كلمة
بغيره عطفه على من وقع كان قول الاخر من هو رسول الله فمعنى وبوجه وسفره سواء اذ قد بده ومن يدر
وحسب يكون النعمة معني العالم باللفظ مثلا ومن معانيه الاحادب والى فقه النعمة على اللغ والشر الغر المرسى
ومن لم يرج من معانيه النعمة فان قلت لم حذف لفظ من فلي استعارنا ما في حكمه شئ واحد الى ان كونه ذا
اسفاع من النعمة كما جعل للنسبة والاحادب حكما واحدا والى لم يعطف بلفظ اصاب الى الاحادب فان قلت
لم كر لفظ من الى من لم يرج فليس لانه نوع معاني معاني فان قلت من الحدب سببها ان اوسيه
واحد فلي سببها مفرقة معدود باعتبار الاجزاء كسبها ما لخصه الله به بالحدب الكسب وكسبها انواع
انواع الارض بانواع الناس ومخولها فان قلت ما في اى قسم من اقسام النعمة فلي الاول من سببها
بالحسوس والثانى سببها بالحسوس والمحسوس ومخولها فان يكون سببها واحدا من باب العمل الى نسبه صنف
العلم الواصل الى انواع الناس من جهة الحسار النفع وعدمه بصفة المطر المصنف الى انواع الارض من ذلك
الجهة فان قلت فمعنى ذلك من فقه فلي نقول ان النعمة او لوسيه اخر فلي فلي كسبها
ذكر كالكسب الاول ولسان المعصود منه قوله قال ابو عبد الله انه الامام صاحب الحامق قال اسحق
وفي بعض النسخ بعد عن الى اسامه يعنى فها من اسامه والمعصود منه انه روى اسحق عن جواد لفظ طائفة
بدل فاردى فجرد من العلا عن جواد لفظ نعمة واما اسحق فالا شئ ان المراد به اسحق روى به الماء والواو المعصود
والجنانة السائكة والياء المسكورة وهو المعصود وبالنسبة الى الماء المعصوم وبالنسبة الى الماء المعصوم وهو اسحق
من ابراهيم من جلد نبيهم والمعظمة الى كنة واللام المعصوم او المعصوم كالمطل الكروى ساكن يساوي
قال عبد الله بن طاهر لم يقل لك اسحق واهونه قال اعلم ان الامران الى ولد وطريقه فمعنى هذا المراد
راهوى لانه ولد من الطريق وهو بالفارسية راه وهو احد اركان المفسر وعلى من اعلام الدين ما ينبغي انهم
سنة مان ولسان معاني ومخولها ان اراد به اسحق من ابراهيم بن نصر السعدي البخاري في هذا الكتاب يروى
عن النعمة عن الى اسامه قال العيان في كتاب بعد المجلد ان البخاري اذا قال حدب اسحق عن عيسى
حدب اسامه يعنى به احد هؤلاء النعمة ولا تخلو جهنم واما لفظ قال جواد من مرته من حدب او اجراء
هو يذكر عند المداكرة لا عند التحمل مع انه يحمل العلم ايضا لاحتمال ان يروى عنهم بالواسطة والله اعلم
قال البخاري رضى الله عنه ما سبب رفع العلم قال سارح السنة قوله روى اسحق عن المشهور برسمه الراى
ابو عثمان بن مروان بالقاء وبالراء المندودة المعصومة وبالحاء المعظمة الى عبد الرحمن بن العباس بن النعمان
كان بكسر الكلام ويقول السابك بن الناب والاحادب قال يحيى بن سعيد عاراب اعلم من روى وكان صاحب
معضلات اهل المدينة وروى عنهم في العسا قال مالك وهو خلاؤه الفقه مد جاب روى من سنة وبطام
وما به من روى الى العسا بالنسبة او بالاسار وهذا يعطون من البخاري بصفة احكام الدالة على انه من بعض
العلقات لاسى بوضاها قوله بضم وفي بعضه ان يصح ان بان لا بعد الناس ولا سقى في تعلم العرب وقد
فصل ومن منع المعصوم بعد طر قال الشيبى قال الفقهاء ابراهيم معني البذل المعصا طلبه ويدب للاصل والميل
لحاجه الى روى من سبب الى او الجول ذكره وعدم سهره وضلته يعنى اذا والفضاء اسير عليه وقال ابن بطال
معنى قول روى ان من كان له قول العلم ومنه فقد روى من من ضرر طلب العلم ما لا يلزم غيره فمعنى انه ان يجهل فمعنى

في معانيه

السلوم

يحيى

ولا يصح طلبه من غير العلم ولا يظهر الجدل فيكون غير ان يكره الحق ان يصره بغير العلم
 ضد منكره النكرى ابو الحسن فوله عبد الوارث اي ابن سعد بن ولوان السجى النكرى من باب قول النكر
 صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب فوله ان السجى بفتح السين القوافيه ثم الحاء الحاء المستدوه والحاء
 المستدوه من كسر الراء والنكرى قال ابو الحسن ما بالمتكبره احب الى الله من العلم عليه من ان السجى
 من باب ما كان النبي يحولهم ورفاه هذا الاسناد كلفهم بصره لان السجى ايضا فوله اسم اوطال علمه
 اي علامها واحد فاسطر بفتح السين والراء وبه سميت سطر السطر لانهم جعلوا لا يفهم علامها بغير
 بها لسم ان يرفع العلم فوق محل النصيب بانه اسم ان وليس المراد منه محوه من صدور الخفاط وقلوب
 العلماء بل رفعه فوق محله وقصر العلم فوله سم السجى بفتح السين من البث وهو السجى
 من بعض ما سب من السجى بالنون فوله سم السجى بفتح السين من البث وهو السجى
 واما ان كان في جميع الازمان وقد حذر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الناس من ان ياتوا
 فله الامور منه ان يترك سراجا او ان يترك السجى ووجه العلم من علامها مجموع الا حذر
 المذكور فوله يظهر الراء اي يمشو ويستر فوله مسدود بفتح الميم وفتح السين والفاء المهملة ويحيى هو
 سعد السطان الميمى وسعد اي ابن الحجاج الذي قيل فيه انه اخبر المؤمنين في الحديث وجاهد بفتح الجيم واللام
 وذكر واه هذا الاسناد بهذا السجى من باب الايمان ان يحل لاهله وكلمه ايضا بفتح النون فوله
 لا حد سلك بفتح اللام وهو جواب قسم محذوف اي والله لا حد سلك ولما جاز في قول النون المذكور علمه ووجه
 هو ان مقام المفعول لغيره لا حد سلك فان سلك من ان عرف ان احد الاحد بفتح النون علمه عرفه
 باخبار الرسول لا وقال ساء على طمته انه لم يسمع احد بغيره من رسول الله وقال ابن بطال يحمل ان انما
 قال ذلك لانه لم يسمع من احب النبي صلى الله عليه وسلم عمه او لانه من البصير وبعض العلم هو عظمه
 سمح من النبي في بعض العلم انه من اسرار الله على بعض العلم بفتح السين من باب ما يحدث على بعضه فوله
 سمح فوسان او يدل لقوله لا حد سلك وقد تقدم بوجه كنهه جعل الداء مسجوعا فوله ان يترك العلم
 بغير العاقب وهو من محل الرجع بالاء ساء فان قلت فله العلم بفتح السين بقاء من رجع عدم بقاءه فوجه
 المحر منها قلت العلم قد مضى وبراها عدم او كان ذلك باعسا وانما من كان بقاء فله العلم في ابداء
 اخر الاسراط والعدم في ابدائه ولما قال به سبب الجدل ومنها قال يظهر فوله بغير السجى اي سبب العلم
 تلك الفنى وقيل الرهان فيها كما ورد في المواضع الاخر ولكن كثر تكرر في فله العلم وطهره الجدل والراء لا يترك
 السطران ومن ياتى بفتح السين وفتح النون فوله السجى ان يراو بها جميع هذا العدد وان يراو بها كونه
 محارا عن الكره ولعل السجى ان لا يرفع من كمال بصر البروج فاعبه الكمال مع رباوه واجده علمه
 لغيره فويل الكمال لغيره من الكره او لان لا يرفع منها يمكن ان يرفع العشره لان فيها واحد او اثنين وثلثه واربعه
 وهذا المجموع عشره ومن العشره المئات ومن المئات الالوف في اصل جميع مراتب الاعداد فله العلم
 واحد اخر من اعلم كل واحد منها بغيره ايضا فله الكره ومما علمه فيها وقد تقدم في قوله تعالى تعالى
 الف سنة فوله العلم اي من يقوم بامر الله فان قلت فاقايد التعريف وهو الظاهر ان يقال في واحد
 قلت فاقايد السجى ما هو معهود من كون الرهان فوا من على السجى فاللام للجهل فان قلت فله العلم
 فله العلم بالكره فاقايد معلومه فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 المحر الواجبه وعانها في جميع الازمان التي تحفظها صلاح المعاص والمعاد وبظام احوال الاديان وحق الدين
 والعقل والعصر والنسب والاقبال فرفع العلم محل حفظ الدين وسبب المحر بالعقل والامان فله العلم
 سبب العلم بالنسب وطهره الراء بالنسب وكذا بالاء عال فان قلت لم كان احصاء هذه الاعمال فله العلم
 قلت لان المحاذيق لا يتركون سدى ولا يترك هذا الرهان فبعض حراب العالم وقرب العلم قاله
 الجارى رضى الله عنه ما فضل العلم قال سارح السنه فوله سعد بن عبد الله بفتح السين المهملة وفتح الجيم
 وباللام اي حاله الا بل بفتح الهمزة وسكون الحاء الحاء واللام واي سبب اي الرهان بفتح الراء
 او ان كتاب الوجوه وعرفه فوله حمره ناخا المهملة والراء اي ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب الكلبى بفتح الكاف
 بفتح العين الفرسى العدوى الذي كان الباقى روى له انما بفتح النون فوله سبب فله العلم بالكره
 واسم بفتح الهمزة وعامل فيه ولا ضيق لا يصفى الا طرح او واوا عنه ومرتزا فوله سبب اي من وكر

في قوله تعالى
 لا يتركون سدى
 ولا يتركون
 هذا الرهان
 فبعض حراب
 العالم

اللسان وان يترك الهمزة على تقدير كون حتى لا ساء وفتح الهمزة على سكونها جازيه وفتح الراء وبكره
 معنى واحد فان قلت الراء لا يترك فاقايد فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 ما هو من خواص الجسد ويكونه مرسا فان قلت هو الطاهر الخفى في العالديه في الطول وفتح السين المهملة
 الالهى بفتح السين فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 فوله محرج الفقه فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 او مفعول بان لا يترك اي كان يترك العلم فوله من الطعاري وفتح السين المهملة وفتح الجيم
 واما طرفه فوله اوله اي غيرهم والباء في اللغة بفتح السين فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 والعلم روى بالنسب اي اوله العلم والرفع اي الاول به هو العلم واما بغيره فله العلم بالكره
 كرهه العلم بها وفتح السين المهملة فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 الصلاح في الدنيا والاخره وعاء الارواح وفتح السين المهملة فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 الرواى على رعايه الحاسبه من البصير وماله البصير ولا يخلق عن الفرسى فصل العلم وفصله اذ
 احدثت دل على الفصل منطوقه لا على فصله وبها ايضا ان فصله الرسول صلى الله عليه وسلم فصله
 وسرف وقد سرفا بالعلم فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 وما سلف به واما حقه فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 على كل سبب قد رفاق الجارى رضى الله عنه باب الفقيه قال سارح السنه الفقيه بفتح السين
 اسبب العلم في حقه فاقايد والاسم منه القياس بالضم والفتح فوله اي المعنى واقف على الدابة
 من بعضها على طهر الدابة لانه الحاسبه على الاوض وعرفا الجمل والنحل واما حقه فله العلم بالكره
 ان او سرف الاضيق المدين اي احب حالك الامام من باب ما فصل العلم الايمان فوله علمه على سبب
 عند الله بصفه البصير الفرسى السجى ابو محمد كان من الافاضل والعلماء مرعاها لما يعنى بفتح السين
 وعرفه بفتح السين وفتح النون فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 اهل العديبه وفتح السين المهملة فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 وجهه الاغصاف قال ابو نصره ما كان احدكم قد ساء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كان يترك
 ولا يكتب روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبب حقه فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 الروايه عنه مع كرهه فاحل لانه سكنه فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 وفي مقصد الجمل من كل جهه وفتح السين المهملة فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 من الروايه العلم قال ابو نصره فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 عند الرجع والاسم الوداع بالفتح واقول حاد الكسر ان يكون من باب المعامله وقال مناصره مدكر
 معه وف النودى فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 رسول الله واما من السجى وفتح السين المهملة فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 الحق اي لم اظن ولا خرج اي الامم وفتح السين المهملة فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 نعم الامم والموجوده موضع العقلا وفتح السين المهملة فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 عن عدم سجوره كانه بعدد البصيره وحرف فاعل هذه الاحوال للعلم به لغيره العام فوله علمه
 شي اي ما هو من اعمال يوم العبد وفتح السين المهملة فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 بغيره لان الاول لان الكلام العصبه فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 النقي وبطوره فوله تعالى ما ادرى ما يفعل في ولايك وفتح السين المهملة فله العلم بالكره
 ولا حرج واحيل العلماء من رتب هذه الاعمال لغيره على الرتب المذكور ان سبب لاس في تركه او وجب
 سلفه لاس في تركه او وجب الالاول ذهب الحق واحد والى الثاني او حقه وعالقه او لولا فوله ولا حرج على دفع
 الامم دون العديبه والعصبه عدم الوجوب او لا حرج فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 في ترك العديبه وقد صرح في بعض الروايات بعدم المحل على الرمي وفتح السين المهملة فله العلم بالكره
 وما ساء وفتح السين المهملة فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 على الساسر ولا يحق عليهم كلامه فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره فله العلم بالكره
 الجارى رضى الله عنه ما فضل العلم قال سارح السنه فوله سعد بن عبد الله بفتح السين المهملة وفتح الجيم

ما سبق حلقه عمر بن عبد العزيز
 عند الله بن عمر بن عبد العزيز
 الفرسى السجى ابو محمد
 الفرسى السجى ابو محمد

شأنه ان قوله موسى بن اسحق هو ان يسمي الامم السودك المحاطة بالنصرى من كى ب بدو الوجى قوله
وهو على صفة النسخة ان حاله القائل الكراشى النصرى كان من ايصم ثم بالرجال وانجذب وقال
ابو حاتم يقال لم يكن يدرى حقه اعلم بالرواه منه ما ستم عشر وسين وهاكه قوله ابو بكر
ان يسمي النسخة ان النسخة الامم من باب حلاوه الامان قوله عنكم اي ابو عبد الله المحضر
الفرس المولى بدم من باب قول النبي اللهم على الكتاب ورجال الانبياء مصر بون قوله سئل عن النصر
من جهة تكبر الحما على المجهول فقال اي السائل ومحب جيل ان ادمى اي فاحكك فنه فله ربح وهى على حرك
فاومى اي رسول الله صلى الله عليه وآله قال لا يخرج منكم ولا يخرج منكم ولا يخرج منكم ولا يخرج منكم ولا يخرج منكم
او قال وقال اي سائل اخره ذلك السائل بعينه فاومى اي رسول الله ان لا يخرج منكم ولا يخرج منكم ولا يخرج منكم
او من واما نصرية ادمى الامم على القول ونى بعضه ولا يخرج منكم ولا يخرج منكم ولا يخرج منكم ولا يخرج منكم
فلسه بعض انه اسار باليد محب منهم من تلك الاسارى لا يخرج منكم ولا يخرج منكم ولا يخرج منكم ولا يخرج منكم
فهما معدراى او من قال او قال لا يخرج منكم ولا يخرج منكم ولا يخرج منكم ولا يخرج منكم ولا يخرج منكم
فلسه لان الاول كان من اسراء الحكم والثاني عطف على المذكور او لا وصاحب ليداء المحضر بقوله
الباب الذي يسمي قوله انكم يسمي الكرم والكرم والكرم والكرم والكرم والكرم والكرم والكرم والكرم والكرم
من يرمي الموحدة وبالجملة والكرام المحطى العمى روى التارى عنه وعن رجل عنه بدم بعدا واحدا
وحدث الناس وهايا وانايا قال محب سبى حرم وروى سبى امراء وهاور باليد عشرين
وكسب عن سبعة عشر تانيا ولوعلى ان الناس يحاكون ال لما كسب دون السابى عن احد بون
سليمه اربع عشرة ومائى وقد حارب فانه ستم قوله حطه بجم الحما الملهمة وبالنون وبالطاء الجم
المعروفة ابن اسحق بن عبد الرحمن الفرسى من باب دعائكم ايمانكم قوله سلم اي ابن عبد الله بن
عمر بن الخطاب بجم الحما الملهمة قوله بعض العلم بقوله المجهول والخرج يسكنون الحما الرام وهو
العينة والا حطاه اذ اصله الكرم من السى فاداه العقل من لفظ المخرج ايمانكم على طريقه الجواز
معنى المخرج معنى العقل لانه ومعنى فقال هكذا اسارى سبعة وخمسة وخمسة وخمسة وخمسة وخمسة وخمسة وخمسة وخمسة
بالقاء النصرية نحو قوله ال باركتم فاصلا انفسكم اذ العقل هو نصر الموية على احد النصارى قوله
موسى اي السودك ولعل ان السائل بالموحدة وقد ما انما قوله ليعلم بكر الاء وكسب السمر اس
عروة بن الربيع بن العوام الفرسى الاسدى المدي ابو المندرجات بعداد ودفن معوه المحمديان من
اول حدث من كتاب الوجى قوله فاطمة بنت المدي بن الربيع بن العوام روى عن هشام المديكى وكانت
الروحة اكبر من الروح سلب عشرة سنة روى عن حذيفة ام ابها اسماء بجم الكرم والكرم والكرم
الصدوق احب عاتقه رضى الله عنهم وقل اكبر من عاتقه بجم ستم روى لها عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
حديثا اخرج البخارى منها ثمانية عشر وسمى واب النطاقى لانها حتى اراد رسول الله واب بكر ان يعصدا ليدنه
وانتها ستمها وسمى ان يحل لها سدا واسف بطاقتها فحلب بصفاسدا والسرقة والنصف الاخر عفا
للمعربة وحلب النصف بطاقتها اسلمت كنه ودا ما مائة مائة عراسا با وروجه الزهرى كنه لم طلقها
بالدنة قبل ان اسلمه عبد الله بن ماعوق فابا ب فلما جاء ابو الزهرى ليدخل البيت فمعه فسانه عن ذلك
فقال ماؤ عكره حتى يظن انى فاحتم عليه وان الاطلاها فسل عن السب فقال مثل لا يكون له
ام يوطا وطلها الزهرى وسئل عن الزهرى فابا ب فلما جاء ابو الزهرى ليدخل البيت فمعه فسانه عن ذلك
فقال له انحلل انى عرسه لعنك فاحتم عليه فحلبها منه فبان منه وبقب عند ابها الى لم قبله انحلل
ما ستم كنه ستم ستم وسبعين بعد ما ابرل انهما من الحبة بلى لاسره ولها فرب ما مائة سنة ووطا وخر
سابعدا وانها وانها وانايا وحدثا او بجم حيا بون وكاتب من اعبر الناس بالروا وبطمة من ابها
ان بكر رضى الله عنهم قوله ما سان الناس اي فابن مضطرب من فزع فاسار اي عاتقه رضى الله عنها
ال اسماء بجم الكرم والكرم والكرم والكرم والكرم والكرم والكرم والكرم والكرم والكرم
علم للسبى اي النبوة فان فلسه فكيف اضاف فلسه بكر فاصف وقال انى الحما كونه
علما انما يقضى عن حاله الاضافه وهو معقول مطلق العزم اضرار فله قوله انه كنهه الاسمها و
حدثها خبر قسدا ومحدث اي انى علامه لعداب الناس كانها مقدمه له قال تعالى وما تدرى الا بال

بسم الله الرحمن الرحيم

البحر فاد علامه لعرب زمان القمه واما ربه من امارها او علامه لكون السبى مخلوقه داخله من النقص
مسخره ليدره الله تعالى ليس لها سلطان على غير ما لا قدره لها على الدفع عن نفسها فان فلسه تا بول
قال اهل البيت ان الكسوف سبب خلو له العرشين وبنى الارض فلا يرى حديد الالون المبر وهو كيد
لا نور له وذلك لا يكون الا ان اخر السبى عند كونه المبرين من احدى عدي الراسر والديت وله آثار
من الارض قبل فاد البول بجم ام لا فلسه الملهمة كونه المبرين من احدى عدي الراسر والديت وله آثار
اخرى سبب بدلك كما اخرجى با حراو الخطيب الباسر عند صا من النار له فلا يابى به وان كان عرسه
انه واجب عفا وله ما يحسب دانه هو باطل لا يعرف ان جميع الخواص مستندة الى ارادة الله تعالى
ولا يورث الوجود الا الله قوله فبم اى للصلو حتى علا ونى بعضه بخلاف العسى وهو سبب العسر
واسكان السبى وروى ايضا بكر السبى وسبب دنا وهو مرض معروف يحصل بطول السام من الحمر
وعمر ذلك وعرفه اهل الطب بانه يعطل القوى المحركة والحساسية لصعف القلب واهماى الروح كله
النه فان فلسه فاد ان يعطل القوى فكيف صبا الماء فلسه اراد ان يعطى الحما العرسه فنه
فاطلف العسى عليها محارا او كان الصب بعد الاقامة منه قوله ما من شئ لم اكن ارسه الاراسه ولعل ارسه
بجم الكرم قال الطاء كحل ان روى عنه عنى بان كسب الله على الحنة والبار مسئلة واداب الحنة بجم
وسببها كما خرج له عن المسود الاقصى حتى وصفه ملكه للناس وقد يعرفون علم الكلام ان الروى امره كلفه الله
البران ولست فخر وطه معابله ولا مواجبه ولا خروج سفاى وعمره بل هذه شروط عاديه حارة لا تفعل عنها
عفا وكحل ان يكون روى عنه باطلا فنه ويعرفه من امورها بصلها ما لم يعرفه قبل ذلك فان فلسه
لعداى نوع من الاسماء وكيف وقع النعل مسنى فلسه هذا اسماى معرفه وقال النجاه كل معرفه بصل
ومعياه كل شئ لم اكن ارسه من قبل فقامي هيا راسه من معاني هذا راسه من موضع الحال وبدره فامر
شئ لم اكن ارسه كما بناى من حال من الاحوال الا ان حال روى عنه اياه ودار ووقع العقل مسنى هذا النواى
فان فلسه لفظ الشئ اعم العام ودر وجه بكمه من ساق الشئ ايضا ولكن بعض الاسماء جالا بصل روى عنه
فلسه قال الاصولون ما من عام الا وقد عرسه الا والله بكل شئ علمه والمحصن قد يكون عفا وعرفنا
محصنه العقل ما صح روى عنه والعرف ما يليق انصارها فها سعلوا باخر الدين والحرا وكوها فان فلسه
فيل فنه دالة على انه صلى الله عليه وسلم روى عن هذا العام واب الله تعالى فلسه بجم او السبى سنا وله
العقل لا ينفقه والعرف لا ينفقه احرارهم ولفظ العام يحمل المصداق والربان والمكان قوله حتى الحنة
بالصنص حتى عاظمه عظم الحنة على الضم المصنص من راسه ونى بعضه بالحراى حارة فان فلسه
فعل هذا السبى قبل يكون الحنة مبصرة فلسه اعانه من حراى ان يكون حكم ما يوجد حلا فها قبلها
بل محب ان لا يكون سما ادا كات معنى مع وكحل البرق بان يكون حتى اسداى اي حتى الحنة مرسه
هو حواكف السكته حتى راسها من حواى الوخوه السكته فنه قوله سئل او درت هاجم السور مضافان
ال حسمه الحما فان فلسه فكيف حراى الصل بينهما وبى ما اصفا الله باخنى وهو قوله لا ادرى اى
ذلك قال انما فلسه بن حله معترضه مؤكده لمعنى السك السك السك من كله او والموكفه للسبى لا يكون
احسبه فنه حراى كان قوله بانهم هم عدى فان فلسه فبل هو ان يكون لسبى واحد مضافا فان فلسه
لسبى هيا مضافا فان بل مضاف واحد وهو احد على النعمان وليس سببا فنه قوله السك او درت
فنه السك محذوف احد اللفظ مبهما لدلالة الاخر عليه نحو قوله بنى وراعى وجهه الاسد فان فلسه فابو حاتم
على ما من نعم السبى من ذوق لفظ من قبل لفظ فنه ومن لا يوسط بين المضاف والمضاف اليه من اللفظ
فلسه لام امساع اطهار حروف الحراى سببا اذ بعضهم هو زوا النصرى ما هو معدر من اللام ومن وعرفها
من الاضافات وهو مصل قولهم لا انا لك وليس سببا فها لسبب مضاف الى المعنى المذكورة على هذا السبب
بل مضافا الى العينة المذكورة والمذكور وهو مرسه هو سان لذلك المذكر فان فلسه ونى بعضه فربا
بالصنص والنور فاد حهم فلسه يكون من حديد صله له ويذكر لفظ فنه قبل لفظ فنه يكون
الميل مضافا الى الله فان فلسه لفظه اى مرفوعة او منصوبة فلسه الرواى المصنفة البرق وهو مسدا
وحمره قال اسماء وصم المصنوف محذوف وفعل الدراى ففعل بالاسماء لانه من افعال العلوى ان
كاتب اى اسمها منه وكور ايضا ان يكون مسدا على الضم على تدبر حروف صدر صله والنقد

سبب الكسوف

بسم الله

على المجموع من الترجمة و عليه من كتاب يد الوحي قال الطحاوي في الله عنه ان
 صلى الله عليه وسلم قال سارح السخنة قوله بحضر الله صلى الله عليه وسلم العرفه المسمى عليه والحق
 بالمعلمه بمعناه ايضا كونه ما كثر المحرير من مصغرا حار بالملكه ابن حنبل المصنوعه وبالسفر
 المعجبه المكره الذي يكثر اناسه من صلى الله عليه وسلم واقام عبده انما ان له في الرجوع
 الى اقله روى له حبه عشر حيا نقل الحار في ماله ما سته اربع وسعين بالبصره قوله اهتكم
 جمع الاطر وهو جمع فكريا لا هاء والافعال ومصحها بالواو والنون نحو الالهون وبالله والافعال هاء
 وفي بعض النسخ بدل فكلوم فكلوم قوله محمد بن سار بالوجه المصنوعه وبالسفر المعجبه السند
 عثمان البصري يكثر ان يكره لفته بنار بدم من باب ما كان النبي يقول قوله عبد رافع المصنوعه
 والنون الساكنه والذال المعجوه على الاظهر هو محمد بن جعفر اهله البصري وسب اسميته بعدد مع عام حواله
 مرقى باب ظلم دون ظلم قوله ان حمره باجم وبأراءه هو محمد بن عثمان البصري وهو من الاخرين في الحديث
 سون باب اداء المحر في الاماني والرجال كلهم يصرون قوله اترحم اي اغير لاسر ما اسمع من امر عامر
 وبالعكس ووقدع الدين بعد من علي بن حوافظ بن جعفر وادعوه عبد العسر ابو جليله من العرب سكنون
 فرب محرقا سر واما بالوارد سمع لان عبد القيس في اولاده السبي قالوا ذلك لان ربيع بن بطن من عبد القيس
 وهو سبيوه من سيد علي كسب لاسباب قوله قال اي رسول الله مرحبا اي صادق سجع والبريد
 في العوم والوقد انا هو الزاوي والظاهر انه من ابن عباس قوله بدمي هو جهم بدمان يعني النادم فهو
 على نابه وقيل جمع نادم وكان الاصل نادمين فاسع لجرنا بحثا للكلام كما يقال لا درت ولا تلبس والعسر
 لا يلبس قوله سمع نعم السبي السفر النعد واما قاله بكرها وقيل في المسافه وامي القسله ومض
 نعم الم ودم الصار بمصر وف قوله بدخل في الروايه ان الله بدخل بالواو وبما في الروايه وروى
 محرقا في قوله باله حال او اسباف او بدل او ضم بعد صفة وخرجه بانه جواب لامر فان قوله
 الدخول لمن لفته لم فكيف يكون حالا قلت حال محرقه اي محرقه من دخول الحنه ومن بعضا محرقا
 ايضا وعلى هذه الروايه بدخل بدل منه او هو جواب لامر بعد جواب قوله وبعطوا فان قلت لم حذف
 النون منه قلت الواو العاطفه اذا كان المظوف عليه اسما بعد ان الناصبه بعدها قوله الدنيا ضم
 الادال وبالمؤدعه المدوده وبالمند البعطين الناسر واما ضم بالمعلمه المعجوه والنون ان كنه والمساءه الوفايه
 المعجوه الحمره المحصره والمرفق بالفاء السديه المعجوه المظلي بالرفق اي القار قوله وبما قال امر
 ابو حمره وفي بعض الروايه لا وادعوه بالاقلايه والتم بالبور المعجوه والاف المكمسه المذوقه فان
 قلت فاداء المصير بلمز التكرار لا به هو المرفق قلت حسب قالوا المرفق هو المرفق وهو المرفق واد
 المرفق هو من ليم القار الجوهري الرفق بالكسر كالنور وما حاد هذا الحديث واسولها واخوتها وقواها
 بعدد بطولها وغرضها ونفها وقرضها في باب اداء المحر من الاماني قال ابن بطال وفيه ان من علم علمه ان يلمزه
 بملحه من لا يعلم وهو اليوم من فوضر الكفانه لظهور الاسلام واساره واما في اول الاسلام فانه كان قرضها غنا
 ان يلمزه حتى دكل الاسلام وبلغ مساره الارضه وقار بها وفيه انه يلمز بملحه اقله الفرائض لعموم لفظه وادكم
 والله اعلم قال الطحاوي رضي الله عنه باب الرحله وقال سارح السخنة قوله الرحله بكره اراءه الا تخار
 واحا الرحله بالضم هو المرفق الله فان قلت ما المرفق في هذا الباب والذي تقدم من باب المحر في طلب
 العلم قلت القروايه لطلب العلم في مسله خاصه وهو للسفر ونزل به وذلك ليس كذكر قوله محمد بن
 معاذ بن نعم وكسر الكسافه الفوقانيه ابو الحسن المروزي قال اسئل بن عباس بالنسب المعجبه ما على وجه لا يجر
 مثل عبد الله وقال لا اعلم ان الله خلقه من حصول المحر الا جعلها في مرقى باب يد الوحي قوله عمر
 مدون الواو ابن سعيد بن الحسن مصغرا القريش النوفلي الكوفي قال عبد الله بن اخذ بن حنبل سالت ان عن
 فعال هو من اصل من يكون عنه قوله عبد الله بن ان ملكه مصغر ملكه هو عبد الله بن عبد الله بن ان ملكه
 ربيع بن عبد الله البصري الا حول الملك كان قاصدا لابن الربيع اذ كان يلمز حجاب مرقى باب خوف
 الكوفين ان يحط قوله عمنه نعم المملكه وسكون العاف وبالمؤدعه ابن الحارث بالملكه ابن عامر القيس
 الكوفي اوسر وعنه على المسهره عبد المحر بن وهو كسر السبي المملكه وسكون الراء ودمع الواو والعين المملكه
 اسلم يوم فم ملكه روى له الحارثي عليه احاد ب قال صاحب الاسيعاف ابن ان ملكه لم سمع من عبيد وعنه

بسم الله الرحمن الرحيم

ع

البعث

على المجموع من الترجمة و عليه من كتاب يد الوحي قال الطحاوي في الله عنه ان
 صلى الله عليه وسلم قال سارح السخنة قوله بحضر الله صلى الله عليه وسلم العرفه المسمى عليه والحق
 بالمعلمه بمعناه ايضا كونه ما كثر المحرير من مصغرا حار بالملكه ابن حنبل المصنوعه وبالسفر
 المعجبه المكره الذي يكثر اناسه من صلى الله عليه وسلم واقام عبده انما ان له في الرجوع
 الى اقله روى له حبه عشر حيا نقل الحار في ماله ما سته اربع وسعين بالبصره قوله اهتكم
 جمع الاطر وهو جمع فكريا لا هاء والافعال ومصحها بالواو والنون نحو الالهون وبالله والافعال هاء
 وفي بعض النسخ بدل فكلوم فكلوم قوله محمد بن سار بالوجه المصنوعه وبالسفر المعجبه السند
 عثمان البصري يكثر ان يكره لفته بنار بدم من باب ما كان النبي يقول قوله عبد رافع المصنوعه
 والنون الساكنه والذال المعجوه على الاظهر هو محمد بن جعفر اهله البصري وسب اسميته بعدد مع عام حواله
 مرقى باب ظلم دون ظلم قوله ان حمره باجم وبأراءه هو محمد بن عثمان البصري وهو من الاخرين في الحديث
 سون باب اداء المحر في الاماني والرجال كلهم يصرون قوله اترحم اي اغير لاسر ما اسمع من امر عامر
 وبالعكس ووقدع الدين بعد من علي بن حوافظ بن جعفر وادعوه عبد العسر ابو جليله من العرب سكنون
 فرب محرقا سر واما بالوارد سمع لان عبد القيس في اولاده السبي قالوا ذلك لان ربيع بن بطن من عبد القيس
 وهو سبيوه من سيد علي كسب لاسباب قوله قال اي رسول الله مرحبا اي صادق سجع والبريد
 في العوم والوقد انا هو الزاوي والظاهر انه من ابن عباس قوله بدمي هو جهم بدمان يعني النادم فهو
 على نابه وقيل جمع نادم وكان الاصل نادمين فاسع لجرنا بحثا للكلام كما يقال لا درت ولا تلبس والعسر
 لا يلبس قوله سمع نعم السبي السفر النعد واما قاله بكرها وقيل في المسافه وامي القسله ومض
 نعم الم ودم الصار بمصر وف قوله بدخل في الروايه ان الله بدخل بالواو وبما في الروايه وروى
 محرقا في قوله باله حال او اسباف او بدل او ضم بعد صفة وخرجه بانه جواب لامر فان قوله
 الدخول لمن لفته لم فكيف يكون حالا قلت حال محرقه اي محرقه من دخول الحنه ومن بعضا محرقا
 ايضا وعلى هذه الروايه بدخل بدل منه او هو جواب لامر بعد جواب قوله وبعطوا فان قلت لم حذف
 النون منه قلت الواو العاطفه اذا كان المظوف عليه اسما بعد ان الناصبه بعدها قوله الدنيا ضم
 الادال وبالمؤدعه المدوده وبالمند البعطين الناسر واما ضم بالمعلمه المعجوه والنون ان كنه والمساءه الوفايه
 المعجوه الحمره المحصره والمرفق بالفاء السديه المعجوه المظلي بالرفق اي القار قوله وبما قال امر
 ابو حمره وفي بعض الروايه لا وادعوه بالاقلايه والتم بالبور المعجوه والاف المكمسه المذوقه فان
 قلت فاداء المصير بلمز التكرار لا به هو المرفق قلت حسب قالوا المرفق هو المرفق وهو المرفق واد
 المرفق هو من ليم القار الجوهري الرفق بالكسر كالنور وما حاد هذا الحديث واسولها واخوتها وقواها
 بعدد بطولها وغرضها ونفها وقرضها في باب اداء المحر من الاماني قال ابن بطال وفيه ان من علم علمه ان يلمزه
 بملحه من لا يعلم وهو اليوم من فوضر الكفانه لظهور الاسلام واساره واما في اول الاسلام فانه كان قرضها غنا
 ان يلمزه حتى دكل الاسلام وبلغ مساره الارضه وقار بها وفيه انه يلمز بملحه اقله الفرائض لعموم لفظه وادكم
 والله اعلم قال الطحاوي رضي الله عنه باب الرحله وقال سارح السخنة قوله الرحله بكره اراءه الا تخار
 واحا الرحله بالضم هو المرفق الله فان قلت ما المرفق في هذا الباب والذي تقدم من باب المحر في طلب
 العلم قلت القروايه لطلب العلم في مسله خاصه وهو للسفر ونزل به وذلك ليس كذكر قوله محمد بن
 معاذ بن نعم وكسر الكسافه الفوقانيه ابو الحسن المروزي قال اسئل بن عباس بالنسب المعجبه ما على وجه لا يجر
 مثل عبد الله وقال لا اعلم ان الله خلقه من حصول المحر الا جعلها في مرقى باب يد الوحي قوله عمر
 مدون الواو ابن سعيد بن الحسن مصغرا القريش النوفلي الكوفي قال عبد الله بن اخذ بن حنبل سالت ان عن
 فعال هو من اصل من يكون عنه قوله عبد الله بن ان ملكه مصغر ملكه هو عبد الله بن عبد الله بن ان ملكه
 ربيع بن عبد الله البصري الا حول الملك كان قاصدا لابن الربيع اذ كان يلمز حجاب مرقى باب خوف
 الكوفين ان يحط قوله عمنه نعم المملكه وسكون العاف وبالمؤدعه ابن الحارث بالملكه ابن عامر القيس
 الكوفي اوسر وعنه على المسهره عبد المحر بن وهو كسر السبي المملكه وسكون الراء ودمع الواو والعين المملكه
 اسلم يوم فم ملكه روى له الحارثي عليه احاد ب قال صاحب الاسيعاف ابن ان ملكه لم سمع من عبيد وعنه

ال

منه حب قال قال رسول الله ان يوم نقدا مكيك حتى طسا انه سبعة سوي اسم قال السرم يوم النحر فعلمنا
فان قال من بعد ما مكيك حتى طسا انه سبعة سوي اسم قال السرم يوم النحر فعلمنا قال فادعكم وامواكم واعلمكم
بكم حرام كرمه بكم ان احره هو معطوف على الكلام السابق عليه المذكور في موضعهم وقد حرم بعضا اختصارا
على المعطوف وهو ما ان السليم قوله محمد بن ابي سريته واخيه ابي ابي اسير ان يكره قال واعراضكم امر
راد ان راد وان هذه اللفظة وهو مصوب عطف على دماكم وهذه جملة معترضه بين اسم ان وجوبها فان قلت
كنت روي محمد بن طاهر في هذه اللفظة من مائدم جازعانه كما نقلناه من ذلك الباب قلت اما لانه كان عند
رواية لا يوثق طاهر في تلك اللفظة ويحدثها بذكر فحصل له الحرام بها فوالله لا يوثق جازعا واما بالعكس لظرو
به انه لا يوثق ذلك فان قلت فامعنى علمكم او معلوم ان امواتا ليس حراما علينا قلت العلم من
المصنوع وهو ان امواتا كل واحد منكم حرام على غيره وذلك عند فدان شي من اسباب الحرام ولو بدله الرواية
الاخرى وهو ينسب بدل علمكم والجرح في تفسيره والحق وقال في سواد سنة لو كان المراد من الاعراض
المنعوس كان تكرار الان ذكر الاما كاف او المراد بها المنعوس في معنى الاحسان الظني الظاهر ان المراد
بالاعراض الاحلال والنسابة فقلت ذلك اساره الى ما اذا ولا يحل له ساره الى
السلم الى هذا وهو امر لان الصدوق والتدريس من لوازم الحرام اما ان يكون الرواية عند ابن سيرين
سليم يوم الام تكون حراما وان يكون الامر في حق الحرام معناه اخبار الرسول بانه سميع السليم مما بعد
واما ان يكون اساره الى يومه المحدث وهذا ان لا يدعي ان سلب من هو ادعى منه يعني وقع سلبه الى بعد
او الى ما بعده وهو السليم الذي من ضمن الاقل يلعب يعني وقع سلبه الى الرسول الى الامة وذلك نحو قوله تعالى
هو افراي بني وسلك قوله الا تصعب الامام كانه قال الامام يوم سلب يلعب يعني هل يلعب بعض ما قال
الله تعالى يلعب ما ابرل اليك قوله مريي هو معطوف على قوله تعالى قال رسول الله مريي الاقل يلعب
فان قلت لم يدرى قال وما جعله من سعة قال انك كلف في اللفظ ويكون وكان محمد الى اخر كلامه جملة
معترضه قلت حسبت يلزم ان يكون مجموع هذا الكلام معطوفا على قوله تعالى في اللفظ ويكون وكان محمد الى اخر كلامه جملة
الفعل وحرمه العصب وحرمه العصب وتكرار الكلام للساكنة والتعريف وسائر احكامه بعدم في باب قول النبي
رب منكم قال ابن بطال لا احد الله على انسابه المتساوية سلب وسه لاهم وجعل العلم ورويه الانبياء
وجب عليهم ايضا السليم والسري حتى يظهر على جميع الاديان وكان في عصره فرض غنم واما اليوم فهو فرض كفاية
لا سائر الدين وعومه قال الحارث رضي الله عنه باب ان من كذب قوله على من احدثه سيب
الحكم وسكون العني المجهلة واما يقال الدال المحو في البعد ادى مرق باب اداء المحر من الامان ومضو وهو
ابن المحر ابو عباد سيب المجهلة والنساء العوفانية المرد والكون وكان متعبدا من هذا الباب فانه لا يثبت
الاستطاعة التي كانت في ذلك مضوور ما فعلت قال ما بينه ذلك مضوور مضوور بالليل فاب وقال ابن المديني
اذا حدثك بعد عن مضوور فقل له لا يدرى غيره مرق باب من جعل لا فعل العمل انما هو قوله رضي بن بكر
الراء وسكون الموهدة وكسر المجهلة وسه الناء ابن حراس بكسر المجهلة ونا نراء الحفصة ونا السلي المنقطة وكسر
في الصحيح حراس بالحاء المجهلة سواء ابن حراس بالهمزة المعجزة والمجهلة الى كنهه وبالجملة العنسي بالمجهلة المعجزة
والوهدة الى كنهه والمجهلة الكون الاغور العائد الورد ما بينه ما بينه لم يكد قط وكان له اسان عاصار على
الحاج فعل للحاج ان انما لم يكد كنهه قط لو ارسل الله فساله عنها فادرس الله فقال تعالى النبي فقال قد
عقونا عنها بعد ذلك وخلف انه لا يصح حتى يعلم ابن مصره الى الحية والى النار فاحكي الا بعد موته وله احوار
مسعود وهو الذي يكلم بعد الموت وروى وهو ايضا خلف ان لا يصح حتى يعرف ان الحية ام لا فقال غاسلة انه
لم يزل حيا على سريره حتى فرغ وقال ابن المديني لم يرو عن مسعود في الاكلامة بعد الموت والربيعي
اللحم المكسوب الى الربيع والحرار جمع الحرير وهو الاثر قوله علمنا هو على بن ابي طالب من عبد المطلب به اسم
من عبد مناف الياسمي الكلي الذي الكون امير المؤمنين ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم واسم ان طاب عند
على المشهور وام على فاطمة بنت اسد بن هاشم بن عبد مناف وبن اوك هاشمية ولد هاشم اسلم وهاجر
الى المدينة ويؤتى في حق رسول الله وصلى الله عليه وسلم وبن اوك هاشمية ولد هاشم اسلم وهاجر
ابو الحسن وكناه رسول الله ابا تراب وهو اخو رسول الله بالموأخاه قال له ابني ابي في الدنيا ولز حرة
وصهره على فاطمة بنته ساء العالم وابو السبطم واول هاشم ولد هاشم واول حنيفة مرق هاشم واول العشر

2

المشرفة ما كنهه واحد اسم اصحاب السورج الذين يوفى رسول الله وهو غنم واحد اكلها الراشد من واحد العلماء الذين يوفى
السهر من واحد المدك من واحد ان يوفى الى الاسلام واحلف العلماء من اول من اسلم من الامة وسلب حرمه وحلف ابو بكر
وسلب على والصوم حرمه ثم ابو بكر لم على والادور علف اول من اسلم من الرجال لاجل ان يكره من الصيام على ومن
الاء حرمه ومن الموالى يوفى حاربه ومن العبد يوفى واسلمه النبي صلى الله عليه وسلم حتى يهاجر من مكة
ان نعم بها اياها حتى يوفى عنه اما نهم لم يوفى بالحق ما هله وسهد مع رسول الله المهاد الا بوبك فان النبي اسكنه
فيها على المدينة وهو قال يا رسول الله خلقي في النار والصبيان فقال اما يرضى ان يكون من يوفى هرون مرقوس
عنه انه لا يبي بعدى واحصا به يوم احد سب عشرة صر به واعطاه الراية يوم حبر واحمران النعم يكون
على يده واحواله في السجاعة مشهورة واما على فكان من العلوم بالبحر الاعلى روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسمه واما بن حنبل في ذكر النجاشي من سبعة وعشرين وسؤال كذا الصغارة وجوعهم الى ما واه واقواله
في المسائل المعصاة ايضا مشهورة واما بعده فهو ما استوك في معرفة الحاض والحام وكان الحاصل من علمه لم يغير
الف دينار وكلها جعله صدقة وكان علمه ازار غلط اسراء محمد وراي ولم يترك حين يوفى الاسماة وروى عنه
لستوى بها حاد من له لعله والا حاد من الوارد في الصحاح في كنهه وله اكلها من حسن سني يوفى له في مسجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم في ذي الحجة سنة خمس وثلث قال ابن المنيب لا صل عمان جاء الصحابة وعلمهم ان دار على فقالوا
يا بعل فاست اخي يا فقال اما ذلك الالف بدري روي عنه جواخله فلم يبق احد الا ان علمنا فلما راي ذلك خرج
الى المسجد فصعد المنبر فاجلعه طمخ لم يبعد النافون قال السوي يعلوا عنه ايا ركنه بدل على انه رضي الله عنه علم
السنة والشهر والميلة التي يعل فيها وانه لما خرج الى صلوة الصبح حتى خرج صاحب الزواجر الى الدبوك في
وجهه فظروا في عهده فادعوه فابى نواي وقال اهل السرا سب بلا من الحواجر عبد الرحمن بن علي
النجاشي اسلم الناس ورخلان اخران عمان واجمعوا ثمة وعاودوا ليلتين علما ومخونه وعمر بن العاص
فقال ابن علي ما لعل واحد ايا لمعونه والآخر ايا لمعونه وروا عنه وروا عنه سبع عشرة من رمضان وهو حرم واحد الى
المصر الذي فيه صاحبه الذي يدر فليله فضرب ابن علي علما سب منجوم في جهنمه فادعوه فادعوه فادعوه فادعوه
ويوفى ليلة الاحد التاسع عشر من رمضان سنة اربعين وعسيلة الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر ولما
ضربهم قال ضرب ورب الكعبة وكتب وصيه فلما خرج من الوصية قال الكلام عليكم ورحمة الله وبركاته
ثم لم يبق الا الله الا الله حي يوفى ووفى في السور واصل عليه انه الحسن وكان عده فضل من حنوط رسول الله
صل الله عليه وسلم او من ان يحيط به ويوفى وهو ابن سب وسنة على الاصح وكان آدم التور رجع اسير
الراسر والمكة وكما كنهه طوبى من الوجع كما نه الف ليله البدر وجوك السني ووفى بالكون
رضي الله عنه قوله لا يلدوا على فان قلت هل يوفى كذب علمه وبن كذب له ام انكلم فيها
سواء قلت معنى كذب علمه سب النظام الله كاذبا سواء كان علمه اوله فان قلت الله على الله
واصل كذب الله على الرسول ام لا قلت نعم او المراد من الله علمه كذب في احكام الدين فان قلت
الكذب من حيث هو معصية وكل كاذب عاص وكذا عاصر يله البار لعله تعالى ومن يعص الله ورسوله
فان له ثار جهنم مما فاد به لفظ على فان الحكم عام في كل من كذب على احد فقلت لا سب الله على الرسول
اسد من الكذب على غيره لكونه معصيا سرعا ما ما الى يوم القيمة فخصر بالذكر لك او الكذب علمه
كبره وعلى غيره صغره والصغار بكونه عبيد الاحساب عن الكاذب او المراد من قوله ومن يعص الله الكثرة فان
قلت انما طسب اجزاء فلف سب سب الله للامر بالولوج نعمه فقلت هو سب لا زعم لان
لازم الامر الامرام وكون الكذب سب لا لرام الولوج معنى صوح فان قلت فامعنى الكذب قلت
فيه ثلثة مذاهب مذهب الاول ان الكذب عدم مطابقة الواقع والصدق مطابقة والاني انما مطابقة لما عفا و
لا مطابقة والاني مطابقة الواقع مع اغفاء المطابقة ولا مطابقة مع اغفاء والامطابقة وعلى الاخر يكون بينهما
الواسطة التودي معنى الكذب لهما خروا وود مجازي به وقد يعقوبه ولا يعطى علمه بدول البار وقد
سلب حاشا من الوعد بالبار لا صواب الكذب بغيره الكفر من ان خوري وادخل البار فلا يخلد فيها بل لا يدر
خروجها منها ففعل الله ورحمته قال الحارث رضي الله عنه حديثا ابو الوليد وقال سارح
السنة قوله ابو الوليد هو هاشم بن عبد الملك الطائلي البصري سب الاسلام مرق باب علامه الا ان حاشا لبار
قوله حاشا ما حكم من سبنا والمجته بالمجلس الاول فيهما صدقه ابو حنيفة الاسدي الكوفي فاسب سنة ما عسره

واصل الحاشا في اول سب

على لعط عن عبد الله عطف من جهة المعنى كما نه قال باق قال عبد الله وقال وبرعون ومحمد احب لا بعدا
ان يكون لعط من الجاني وتقدرا حكم وكان ابن عمر قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
عليه السلام لعط على قدره هو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ولا بد من قدر العبد
لان الاول لا يدخل بين العول والرعيم اما ان يراوه العول المحض او المعنى المصنوع له قوله العن
البلاد المصنوعة ولم ينع المعانيه وفتح اللام من جيل من جيل بها على حركتها من حكمه وقال الضا
المعنى بطلب النافه عزه قوله لم اعنه اي لم اعمهم ولم اعرف هذه اي هذه المعاليه وفيه اهل العن
من يلزم قال الراعي العن يستل على محذو بها فذكر المحذور والاطل وكره كان المحذور منه محذور
ومعنا العن من جملته من وادخلنا معنا العن يلزم اردنا بها منها لاكل العن قال النووي في شرح صحيح
مسلم في قوله صلى الله عليه وسلم وقد رسول الله لا فعل محذو وفيه بعض السبع من بعد الالف وفي بعض
منه بالالف وهو لا يجوز لانه اسم جيل فوجب صرحه والذي وقع بدون الالف نقرأ معونا واما بعدوا لالف
منه لا حرب فاده بعضهم يكتوبون تحت اسمهم الف ويعرانا السور ومحمد ان يراوه النقصه محذو فادله
المواضع ان من لم يراوه غيره حرم عليه محذور بها حرام لكن بتركه الدم وبقي سئل قال
الحارثي رضي الله عنه بان من احب السابيل وقال سارح السبع قوله يوم نقول ان باسم العن
سبحان الله من سلم السكون قوله ابن ابي ذر بكرا الدال المعظم والامره الساكنه وبالموجوده محمد بن
عبد الرحمن المدني من تابع النابيل لما حج المهدي دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ديب
فقال له السبع من ربه في هذا محذور فقال اما تقوم الناس لرب العالمين فقال المهدي دع
فلقد قام كل سحره في راسي وقال ابو جعفر له سجد ما يقول في الحسن بن زيد بن الحسن فاطمه قال انه
لنجر من العدل قال ما يقول من مرتين او ثلاثا فقال ودب هذه السبع اكل الحار فا حد السبع بلحمة فقال
له ابو جعفر كف عنه وادله سلما به وسار موي باب حفظ العلم موي باب حفظ العلم قوله والرهري وفيه
بعض السبع فله لعط ج وهو ساره الى الجوزي من اسناد الى اسناد اخرين ذكره ابن دحيه من مرار ولعط
والرهري محذور عطف على ما هو في ابن ابي ذر بروي عن الرهري لابي سالم وادم بروي عن ابن ابي ذر
الرهري قوله سالم هو ابن عبد الله بن عمرو بن عثمان والاطل لا يراوه الا عبد بن عمر بن الخطاب قال
احد من جيل اصحاب الاسناد الرهري عن سالم عن اسم قوله ما ليس فاموضوله وهو معقول بان لسان
ابن عماره او موضوئه او اسفها منه واللسان بالضم مصدر لسب السور كسر الحين في انما ص
وفي في المصارع وبالفتح مصدر لسب عليه الامم التي في الماضي وكسر في المصارع والمجرم ام
الداخل في الح او العيره واصلة الداخل في المجرم وهو محذور عليه ما كان خلا لافله كالصيد ومحذور
لا ليس بضم السين من معنى النهي وتكره في النهي والعامه بكسر الحين والسر او بل انجمنه عرب وها على
لعط المحذور وفي واحد بذكر ويون ولم يعرف لاصح فيها الا القاب وبجرح على السرا وبلاد وقد نقاب
لوهج ومقدوره سر واه قال الساعه عليه من اللوم سر واه فليس بروي كصنف وهو غير منصف على لانه
قوله البرسر بضم السين الكوحد وسكون الراء بوب راسه منه فليرويه وقيل فليس طوله وكان الشار
لمسونه في صدر الاسلام قوله ولا يوما وفي بعضها ولا يوب فترجه اما بعد فترجل لم سمعنا عليه
اي لا ليس بوب فان فليس لم عدل على طرعه احوانه فليس لان الطيب حرام على الرجل والمرأه
فاد ان يحكم للمجرم والمجرم خلاف الساب المذكوره فانها حرام على الرجال فقط قوله الورع
بمعن الوار وسكون الراء وبالمجهله سب اصغر يكون بالفتح يصح به الساب ويحذ منه الغيرة للوجه والرهري
بمعن الراء والف جمع رعاقر والنحل الحذاء وفي موضع سبها بعلان فان فليس فاد افعد النحل هل
يجب سب النحل المعطوف لان طاهر لانه من اللوحوب فليس لا اد هو سري للنهمل فلا سب السبع
واعلم انه صلى الله عليه وسلم سئل عما محذو له فاجاب بعدة فلا محذور له ليدل بالانعام من طريقه
على ما محذور وما عدل عن الجواب الصريح انه لانه اخضر واحضر فان ما محذور اول واصطفا على اوله
لو قال بلسن كذا وكذا وما او ان ليس من ما عدله من السابك وليس كذا اوله السواب كان من حقه
ان يكون عما لا ليس لان الحكم العاقر المحذور الالسان هو المحذور واما حوار ما ليس فليس بالاصل
معلوم بالا سبها فليس انما الجواب على وقع سبها عليه وفي عطف الراء على العام دليل على

هذا الحديث في بعض النسخ
انما هو في بعض النسخ
انما هو في بعض النسخ

بمعن

على ان المحذور سب ان لا يعطى راسه بالحداد وغيره وبه صلى الله عليه وسلم في المعصية على جميع المحظورات لرا
ورواه وكذا بالورع والورع ان على ما سواها من انواع الطيب وهو حرام على الرجل والمرأه فان
ما بعدم عليه وما به حركته خاص بالرجال من ان على غنومه وخصومه فليس المحذور من حيث
ان الالفاظ كلها المذكورين واما العنوم من الاوله المحذور عن هذا الحديث ولو كان الرواية برجع
ولا يوب فاجواب اظهر قال العنوم والمحذور من محرم اللباس المذكور على المحرم ان سعد بن البرقة
وصف بصفه الخاسر الدليل ولينكر ان محرم من كل وقت فكلون ارب الالكه اذكاره واليوني
مراحمه وصبا به لعتاده وامنا عنه من ارتكاب المحظورات ولينكر ان محرم من كل وقت فكلون ارب الالكه اذكاره واليوني
والعنه يوم العنه حفاه عراه مبطون الى الداع وانكته في محرم الطيب ان بعد من ربه الدسا ولاه
داع الى المحذور ولانه ساج الاحار فانه اسب اعبر ومحصلة اراده ان يجمع فله لاصد لافظه واحصلوا
في فطو الحف قال اجلا في العنوم محذور ابن عباس من لم يجد بعين فليس حرام مطلقا
من علفيد بالعطو واصحابه برعون سم حديث ابن عمر المصريح بطلوها وان قطعها اضاعه ما وال
المحذور المطلق على العنوم والرماده من السبع مبطون والاضاعه ان يكون فيها من عنده واما ما روى
به فليس باضاعه بل هو محذور لانه قال ابن بطال ما فاعل عن المطلب فيه من العنه انه محذور للعالم اذا
سئل عن الشيء ان محذور خلا فانه اذا كان في جوابه بان ما سأل عنه واما الداعيه على السؤال فحكم الحف
وانما راد عليه الصلوة والطام لعله سب السبع والسفر وما يلحق الناس من المحذور بالمشي رحمه لهم وكذلك يجب للعالم
ان سب الناس في السابيل على ما سمعوا به ويستعملون فيه عالم يكن دربعه الى برخص من خذ والله
لقد افوضا به كتاب العلم واما محذور الوضوء بامر من الركا وبما مضى المحذور اجمع ان ما محذور واحتملنا
بما محذور فوضا مسلمين والحداد بالصلوات وسلام على المرسلين والمجذبه رب العالمين قال
الحارثي رضي الله عنه كما الوضوء اسم الله الرحمن الرحيم باب ما جاء في الوضوء قال الشيخ العلامة
الاحكام الشرعية سمع عن صاحب العباد بصلوات احاديث في احاديثه سبوا بالعبادات او دنيا وبه سبوا
بالعبادات والمباحات وبمحوها والدينه من اسرف لا يها في المعصية من حلو اكل العالم ولا يها هو حرم
لسب العباد الاولاد به والصلوة مودعه على سائر العبادات لا يها احصاها ولا يها سكر في كل يوم حرم
مراب وهو موقوف على الوضوء فلهذا اقدم في الوضوء على سائر الكتب الاحكامه والوضوء بغير
بعض الاولاد او الراد البطل الذي هو المصدر ونعني اذا اردنا الى الذي يوضا به وذلك التحليل ان
بالنعم فيها وحكي صاحب المطالع السبع فيها وتوصل من الوضوء وفي المحن والبطا من سبها لانه سبف
الموضي وحكمه واما محذور العنوم فهو غسل الاغضاء واللسه ومسح الراس قوله ابو عبد الله
اي الحارثي وفي النبي صلى الله عليه وسلم وكذا ابو صا كلاهما تعلو منه وكان غرضه من لعط ومن لاساره
الان الامر بقولا محذور السبع التي الما موز به لا مفضا لمره ولا للتكرار بل محذو لها فليس النبي صلى الله
عليه وسلم ان المراد منه المره حيث غسل مره واحده ولكن بها اذ لو لم يكن الغرض الا مره واحده لم يحذر الاجراء بها
والغرض من بوضا مرتين وبلاد الاماره الى لم الرباوه عليها فندوب اليه لان فعل الرسول يدل على انه
عالم ان لم يكن دليل على الوجوب لكونه سبنا للواحد فلهذا قوله مره سبب المره لانه معقول
مطلوب اي فرض الوضوء غسل الاغضاء غسله واحده او طرف اي فرض الوضوء بان في الرمان المسبب المره
وفي بعضها بالرجوع الى فرض الوضوء غسل الوجه وغسل اليد وغسل الرجل مره محذور الكتاب بانا بانا
او فرض الوضوء في كل وضوء مره في هذا الوضوء مره وفي ذلك مره فالتفصيل انما بالنظر الى اجراء الوضوء واما
بالنظر الى حرمان الوضوء بلسه ولسا وفي بعضها وحده لعط بلسا مرتين وفي بعضها بلسا بلسه
كره مسوق من الكراهه وفي بعضها بالركن مع عدم المنع من السبف وقد يعرف الكراهه بان ما يدع بركه ولا يدع
فاعله والاسرار هو صفت الشيء فيها سبف راد على ما سبق بخلاف السبف فانه صرف الشيء فلا سبف ولم
محذور وهو عطف بغيره للاسراف ادلس المراد بالا سراق الا المحذور عن فعل الشيء في البلاد قال
فليس لم يذكر في هذا الباب حديث وهل كله برحمه للباب فليس لان لم يذكر اد وفيه هو
حديث لان المراد من حديث ان من قول الرسول وكذا ابو صا ايضا حديث ولا سبف ان كلاهما سبف
للسبف والمقصود منه باب ما جاء فيه من السنة نعم ذكرها على سبف العنوم ولم يوجب لعط بلسا قبل

انما السبف هو ما لا يرضاه الله
اي فرض الوضوء

مره

لعل ما جاء من بعض النبي ورواياته مسجع عن تكلف التوضيح والبيان
باب لا يقدح في ذلك - وقال الروح العلامة الطهارة نعم الظاهر ان الذي سطره ونظمه
الذي هو المصدر والمراد به في هذا الوصف قوله المحط على المهيمة وسكون النون وفيه الظاهر
المعطى المعروف بان راى قوله من باب فصل من علم وعبد الرب ان الله تعالى الصانع كما
الرحمة الله من احطار الارض ومعه نعم المهيمة ابن راسد البصرى ثم المهيمة ونعم المهيمة وسده
المهيمة من منتهى نعم المهيمة وفيه النون وكسر الهمزة المدونة الصانع بعد موافق باب حسن اسلام
المهيمة قوله لا يقدح في تصحيح المحمول وفي بعضه لا يقدح في تصحيح المهيمة وسكون المهيمة
وفي المهيمة اسم يلد بالنون وحسب ايضا وفيه اسماء واحدا والاسم الاول منه جنى على المهيمة على
الاصح اذ قيل بها و قيل يا غرا بها فبما هذا خصه موصوف بجمع الزاء وحذف الياء قال الرضي في
لحن التركيب ومنه الصرف والبناء لا يضافه فاذا اضيف حار في المضاف اليه الصرف وبكره قوله
سما نعم المهيمة وما كذا والصراط نعم المهيمة وما كذا في كونها رجا حار حار المهيمة زان
يكون الاول بدون العيوب والبيان مع الصواب فان قلت احدث لمن محض فيها قلت
قال ابن بطال اما اخص على بعض الاحداث لانه احب سائلا على المصلي محض في صلوة فخرج
هو ان على ما سبق المصلي من الاحداث في صلوة لان النول والعايط وغيره مما عرفت من الصلوة
المحط ان لم يرد ذكره من النون عن محضها وقصر الحكم عليها بل دخل في معانيها كل ما خرج من السبيل
والحق اذ كان اذ سمع من الاسم كان الحكم المعنى ولعله اراد به انه سبب الساب بالناسر عليه للمعنى
المعنى منها واوله ولعل ذلك لان ما هو اعظم من الغنى بالطريق الاول ويحتمل ان يقال المهيمة
عليه من انواع المهيمة ليس الا اخرج المهيمة من المعاني وما يكون مظنة له كرو والحق في ما سار
الله على سبيل المثال كما يقال الاسم ردا وكريه وسمي قبله بغير ما بالباب او قال كان ابو هريرة يعلم
انه غار في سائر انواع المهيمة كما فعل بكونها جدا فبعض حكمها ما بالذلك فان قلت ما بال
الصلوة التي بالناسر على يكون معبولة قلت السمع قائم مقام الوضوء وبذلك فله حكمة واصح على ذكر الوضوء
مطرا ان كونه الاصل وان قلت الضم في قوله ما مر جعبه قلت من احدث وسماه محمدا وان كان
ظاهره انما كان كقولنا تعالى واو السامى امواهم وفيه من العفة ان الصلوة لكل مفسره ان
ان الطهارة ويدخل فيها صلوة الحماة والعبد وعمره وفيه ان الطواف لا يخرج عن طهره لان
الناسر على الله عليه وسلم سماء صلوة فقال الطواف صلوة الا انه ابو فنه الكلام واحتملوا ان الوضوء
للووضوء على الله اوجبه احدثا انه محض ما يحد وحويا موسعا وانما لا يجب الا عند السام الى
الصلوة والناسر محض بالافرن وهو الراجح ولا يخفى على ان اخرج المهيمة حتى يتوضوا بالناسر اذ راجح
والظاهر انه من تمام قال البخاري رضي الله عنه باب فصل الوضوء وقال سارح
السنة في بعضه والعبد المحلول بالرفع وجهه ان يكون العبد مستدار وجهه محمدا في معصون على غيره
ومحبه او يكون من امار الوضوء حبه ان العبد المحلول بالناسر امار الوضوء والباب مضاف الى المحلة اسم
باب فصل الوضوء وباب هذه المحلة ويحتمل ان يكون مرفوعا على سبيل المحكاة كما ورد هكذا اقول العبد
المحلول من امار الوضوء قوله محض من كبر نعم الموحدة وفيه الكاف المهيمة واللب هو ان
سعد النبي المهيمة بعد ما كان الوضوء وحاله هو ان يرد من الرباوة المهيمة ابو عبد الرحمن لا سكران
البربري الاصل العفة المعنى الثاني ما سببه سحر وبلا من وما به قوله سعد بن قنات اللقي ابو العلاء
المهيمة ولا يحد وسما بالذمة لم رجوا العفة في خلافة فسام بوق منه بلا من وما به قوله نعم نعم
النون وفيه المهيمة وسكون المهيمة المهيمة ابن عبد الله المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة
من المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة
بالعبد ومحبه قال خالص انا لله من سنة دوى له المهيمة وقال انهم المهيمة المهيمة المهيمة
انا سعد العبد على حجر المهيمة المهيمة وحمل بها على امار المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة
المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة
المطالع مع العاق بالمهيمة بدون المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة المهيمة

الحسن

ان

قال ما فعل قال بوضاء ثم قال ما قال قال قال ولا يذكر فيها واوا العطف وفي بعضها وبوضاء بالواو
وبعضه بلعظ الصارح استحضار للصورة الماضية او حكاه عنها والا فاصل قال بلعظ الماضي والاعاءة الجماعة
وبعضه العطف واحدا في المعنى ماضية واما محمد صلى الله عليه وسلم فليكن في معنيين اعم العطف وبل من
بعض الهمزة المهيمة التي صل الله عليه وسلم واما اللاحقة وبل من صدقه واما في به وبه في الزاوية ويدور
اما في الدعاء يعني البدء واما في الدعاء يعني التسمية بخود دعوت النبي ردا في سمته به قوله عز وجل
دعوه وبل بالناسر ماض في جهة العرس فوق الدرع والاعاءة المهيمة ورجل اعراى سريفة وقلان طره يوم
اي سيدع والمهيمة ماض في تمام العرس اوقى ملاك منها اوقى رحلته على او كذا بعد ان يحاور الارساء
ولا يحاور الركس والعرفوس وادان كان الساكن في قوله الاربع في المحل اربع وان كان في الرجلين جميعا
الرجلين وان كان باحدى رحلته هو محمل الرجل المهيمة او السري وان كان في تلك قوام دون رجل او
بد هو محمل تلك ولا يكون المحمل واحدا اذ يدبر عالم يكن معها او مع رجلان او رجل واحد واصحاب عرا
على احوال ويحتمل ان يكون معجولا بالناسر لدعوت كما يقال فلان يدعى لثا ومعناه ايم اذ ادعوا على روبر
الاسماء واول المحلة كما يوا على قوله العلامة او انهم سمعوا بهذا الاسم لا يروى عنهم من امار الوضوء قال
اهي ما يطول العرة فهو غسل من عدم الراس وما يحاور الوجه ردا على اهل العرفه الذي يحرم غسله لا
كان الوضوء ويطول المحمل فهو غسل ما فوق الرقبة والكعبين وبذلك لا خلاف لكن احتملوا في
المسح على اوجه احدثا انه سبب الرباوة فوق الكعبين والمرفق من غير يوق والبيان سبب ال
نصف العبد والساو والناسر الى المكي والركس قال ابن بطال لا سبب الرباوة على الكعب
والمرفق لقوله صلى الله عليه وسلم من راد فلي هذا او قصر فعدا شام وطمح واحب ما به لا يقع الاحتجاج
به لان الرباوة من زاد في عدد المرات قال العلاء سبب النور الذي يكون على مواضع الوضوء يوم العفة
عمره ويحتمل سببها بغير العرس والمحلة وقد استد به على ان الوضوء من خصائص هذه الامم فقبل
ليس الوضوء محضا واما الذي اخص به هذه الامم العرة والمحلة محض بقوله عليه السلام هذا وضوئي و
وضوء الامم قبل فاحسب ما به حديث ضعيف وما به لوصح احيى ان يكون الاسماء اخصت بالوضوء
دون ايمهم الا هذه الامم قوله من استطاع ان يدر ان يطول عرته ان يغسل عرته بان يوصل اليه من فوق
العره الى تحت المحل طولا ومن الادنى الى الاعلى عرضا فان قلت لم اقص على ذكر العرة ولم يذكر
المحلة قلت اما لانه كفى به عنه لانه عليه يوم من باب سراسل نعم المهيمة واما لعدم العرفه منها لان
يطول العرة يطول في البدن ايضا فله الرافعي عن الكريم قال ابن بطال يطول عرته فغناه بدنها فالطول
والدوام معني معارب اي من استطاع ان يواظب على الوضوء لكل صلوة فانه يطول عرته اي يعمر
نوره ووضا عفا بها وكذا بالعره عن نور الوجه ويقل عن ان الرباوة انه قال كفى بالعره عن المحلة لان
ابا هريرة كان يوضاء الى نصف ساقه والوجه لا يسيل الى الرباوة في غسله اذا سقاها الوجه بالغسل
واحب وافول فله بوجهها اذ بعد لكن الرابع قلت لا يواظب المهيمة منه بحسب اللغز وفرد وعلية ايضا
بان الاطالة ممكنة في الوجه ايضا بان يغسل الى ضيق العرفه مثلا قال وفيه حوار الوضوء على طهر المسجد
ولقوى باب الوضوء في المسجد وذكره يوم واخاره الاكثرون وقال ابن المديني اذ يوضاء في مكان
من المسجد سببه وسادى به الناس فان اكرهه وان حصر عن الحضا ورده فان لا اكرهه قوله فليغسل
اي فليغسل الاطالة فان قلت ما وايد العدة ولعن لصل وهو فليطيل العرة قلت لا حصار
ولا حصار عن الكبر والاسعار بان اصل هذا الفعل مهم به قال البخاري رضي الله عنه
باب لا يوضاء من السك الى قال سارح السنة السك محض اصطلاح الفقهاء اعطاء سادى الطرف
والطن اعتقاد راجح والوجه مرفوع ومحسب الفقه كما لا يخفى من السنة قوله على ان ابن عبد الله
المسرحه باب الذي مذكور في باب انهم في العلم وسكان اي ابن عسمة والرفعي اي ابن سهاب يودعا
مزارا وسعد بن المسيب سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في باب من قال الايمان هو العمل قوله عبادي المهيمة
وسده الموحدة بالذات المهيمة ابن عيسى بن ربيع عاصم لما نصارى المادي المدي الصالح على قول فانك انا
يوم المحدث ابن حسن سنة فذكر اسما واعنه وكذا مع الثاني لا طام حوقا من في ربطه وقال ابن لاثم
وعمره انه ياتي لا يحيا وهذا القول هو المهيمة قوله عن عمر اي عبد الله بن ربيع عاصم الصالح الذي

بالواسطه بان سمع من صحاب سمع من الرسول وان يكون بدونها ولم يكن فاطما نأخذ بها ولم يرد سانه
ذكره بهذه الحياه قول الله اعلم اني جاعله وبق من قبل الكلبه والسطان اما من سطر واما من
ساط فهو متعال او متعلق وعار وعاور فاما المتعول الذي لم يمتدح والبراه من الولد وان كان اللطاف
من ذلك ومنه دليل على ان الرسول ليس مخصوصا بالعباد والعايد ان الوصول محذوف وهو ضم المتعول
الذي لا يرد الذي لا يولد ولا يمتدح من احد المتعولين قوله بعض للنفس معان متعده والمجاسد لها
اما من هو وحشي ومن لا يعبد والاباء او قدر هو فصلا بين سبع عاواب وبينما هي بين الاحد والآخر
ومن بعضها من ذلك باعتبار ان اهل الجمع انسان والولد سامل للذكر والانثى ولم يصره خراء للوعد
لوسب قول احدكم سمع الله عند انسان الا فكل لم يصر السطان ذلك الولد فان قلت الحمد لا يدل
الا على بعض البرجه او الدلالة له على السجده على كل حال قلت لما كان الوقاع بعد من ذكر الله تعالى
ومع ذلك ليس السجده من غير الاحوال بالطريق الا ان قلت فان قلت فوجه الترتيب الذي
بعد الاواب او السجده اما من قبل غسل الوجه لا بعده ثم ان توسط اصر الحلاء من اواب الوضوء
لا سبب ما عليه الوجود قلت الجارى لا يراعى من الترتيب وحده فصدره اما لوقى بقل الحمد
وما يتعلق بضمه لا غير ومع المقصود ومع في سجع العبري توبيا قبل لان عبد الله فان لم يعرف بالعرفه
ابنوه بالعارفه قال نعم فاك ان يظان فقه حب ويدب على ذكر الله في كل وقت على حال طهاره
وعنه ما ورد قول من قال لا يذكر الله الا وهو طاهر ومن كره ذكر الله على حاله على الحلاء وعلى الوقاع
ومن ان السجده عند ابداء كل على محبة بركاتها واستعار ان الله هو المسر لذلك العزل والمعن
عليه ولذلك اسحب تلك السجده عند الوضوء وقلت بعض العلماء ان انا عرض في الوضوء قالوا
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه فاحسب بان احدين قبل قال لا يصح
في ذلك حديث ولو صح لكان معناه لا وضوء كما طاكما قال لا صلوه خارج المسجد الا في المسجد ثم انه لا يوجبها
عند الغسل فهو مضاف للاجماع على ان من اغسل من الحياه ولم يوضأ وصل ان صلوه بانه وقاف
في سرج السنه حمله لا وضوء لمن لم يذكر ان سبب محمول على من الغسله وناوله جاع على السنه وحملوا
الذكر ذكر الغسل وهو ان يذكر انه يوضأ لله واحسا لا امره الاسم صلوه في من لم يذكر اسم الله
قال الجارى رضي الله عنه يا رسول الله عدا الحلاء قال سارح السنه الحلاء محذوف
الموصوفه وهي لان الانسان يحلوه فقه قوله ادم ان ابن ابنا وسعته ان ابن الحجاج سدقان
باب المسلم من سلم المسلمون وعدا العبري من صلبه نعم الممله ومع الهاء في باب حب الرسول
من الاماني قوله قول ذكر لفظ المضارع استحضار الصوره العوك وقال العلماء لفظ كان في صل
بعد التركيب فقد تكرر ذلك الفعل وسان كونه عاده له قوله اذ ادخل الحلاء ان اذ ادله اذ وجول
الحلاء لان اسم الله محب الترك بعد الدخول والواقف الرواه المصخره بلفظ الاراده كما سذكره
بعد قوله اللهم اصله يا الله على الاصح محذوف حرف البدء وعوض عنه الميم وقد سبب تحسسه قوله
الحب المحط في مقام السجده المحب نعم الباء جمع المحب والمحبات جمع المحبه بربها ذكر ان
الساظم وانما هم وعامة اصحاب احدث يقولون ساكنة الباء وهو غلط والصواب فيها اصل
في كلامهم المذكوره فان كان من الكلام هو التيم وان كان من الملك فهو الكفر وان كان من الطعام هو الحرام
وان كان من السرا هو الصار واجاب في اعلام السنه وانما خص بذلك حال الحلاء لان الساظم
محض من الاحليه وهو مواضع ذكرها ذكر الله فقدم لها لا سعاده احرار منهم وقد قال صلى
الله عليه وسلم ان هذه المحصور محضه اي تحضر بها الساظم واذا دخل احدكم الحلاء فليستعوذ بالله
المورد في ان ايراد الحطاء في هذه اللفظ في حمله الا لفظ المحبونه بطرلان المحب اذ اجمع محوران سكر
الباء للخصف وهذا مستفيض لا سح احدا محال لعمه الا ان يرفع ترك الخصف فيه اول للباسم بالمحب
الذي هو المصدر وقال في سرج السنه المحب بالضم جمع المحب والمحبات جمع المحبه بربها ذكر ان الساظم
وانما هم وبعضهم يروى بالسكون وقال المحب الكفر والمحبات الساظم وقال ابن طالق المحب
بالضم جمع المحب والمحبات بالسكون مصدر حب السنه محب حبا وقد حصل اسما قال ومنه
وفيه حواد ذكر الله على الحلاء وقال عكرمه لا يذكر الله في الحلاء بلسانه ولكن بقلبه واما اختلاف الرواه

خالفني

متصل بالورق
العاشر

على ما فر من ان العليل كان نفس بوبهم وفقه ان اتصال الحمر الى غم الانسان من الحوائيات فاب علمه وان
كان اخيرا واحسبها السجده دليل على ان كل كيد رطبه احرا كان ما مورثا بقله او غير ما مورثا وكذا الحكي
اسارى الكفار النوى في سرح صم صم الحوائيات المحرم يحصل النواب بالاحسان اليه واما غير المحرم وهو
الما مور بقله كالنكر الحزن والمريد والكلب العفور يحصل احرار في قيله وقال فيسرك الله له معناه قبل
علمه فان قلت كيف دل هذا الحديث على الترجمة قلت قال السجدي قال بعض العلماء انما الله اراد الجارى
بأراد هذا الحديث طهاره سورة لان الرجل علا خفه وسفاهه ولا سئل ان سورة بن قبه واسماح ليا سم
في الصلوه وغيره فادون غسله اذ لم يذكر في الحديث غسله واوله فقه وعده اذ لا يحل منه ان
كان في رضى نعمه سدا صلى الله عليه وسلم فقله كان قبلها وكان بعدها صل بنوب حكم سورة الحلاء
اذا لم يلبس بعد ذلك او غسله والله اعلم قوله احمد بن سبب نعم المعظم والموجودين بنها
منها محبان سالكه والاولى مكسوره ابن سبب الانصاري البصر في التيمم فان سبب وعمر بن وهام
قوله ان بعض سبب المذكور وكان من اصحاب نوس وكان يختلف في الحاره الى مصر وكان في كل يوم
قوله نوس هو ان يزيد من الرياء الا بل يقدم ذكره في كتاب الوجي وحيره بالمهله وبالنراي هو ان عبد الله
من عمر بن الخطاب ابو عماره العريش الجدوى المدني السابقي بقم قبل الحديث روى له الجاهي قوله
اسم بعض ابن عمر رضي الله عنهما في المسجد من مسجد رسول الله او اللام للعهد فان قلت هذا التركيب
سبحا سحر الاصاب والادبار ولعل في رضى رسول الله وان على غوم جمع الارضه اذ اسم الحسب المضاف
من الالفاظ العامه وفي علم يكونوا يرسون مبالغة ليس في قولك فلم يسوا يدون لفظ الكون كما في قوله
بقال وما كان الله ليعذبهم حسبا لم يقل وما بعدهم الله وكذا في لفظ الترس حسبا حياه على لفظ الضل
لان الترس ليس فيه حريان اما محلات الضل فانه سبب فقه الحريان صلى الترس يكون ابلغ من بين
الضل ولعل سبب الضل لانه نكره وقبح في سائر النبي وهذا كله للمبالغة في طهاره سورة اذ في
صل هذه الصوره العالم لانه يصل الى بعض احرار المسجد فادون الرسول وذكره ولم يامر به
بغسله وظ على انه طاهر فلهذا لا دلالة له على ذلك اذ يعبر الرسول انما كان لان طهاره المسجد صيغته
وحياسه مستكوف فيها والبعض لا يرفع بالطن فضلا عن السك وعلى بعد دلاله لا يحارص
دلاله مبطو والمحذوف الباطن صحا ما يجب الغسل حسب قال فليغسله سبعام من كان الحال
من اسرارها ولو عهده العال ايضا بوله فقه فليعلم ان يكون بوله طاهر انفا وفي سبي ابرهم السقي
الراوى عن الجارى الذي هو في مريمه العبري كات الكلاب بول ويصل ويدبر ولا قائل بطهاره بوله
فعلم انه مبروك الطاهر اذ لانه كان في اول عهد الاسلام صل سوب حكم الحياه واما لاهم كما يواظفون
وجه الارض المحس الى الوجه الاخر وهو مسوح وهو ذكر الطاهر ان الغرض من ابراه هذا الحديث
سان حواد حمر الكلاب في المسجد فقط وان الحياه والكاتب باسم لا يحضر الكان مع ان الحديث
نعله الجارى بلفظ قال لا يلفظ عديني وحده وهو من نوازل الدرخاب قوله من ذكر ان من المسجد و
هو اساره الى العبد والعبد اما حسب المكان بان كان ابن عمر عبد الرواه بعد اعى المسجد واما حسب
المكان الى العبد في امر به اي ذلك المسجد العظيم التعمد وجهه عن فقه الناس والعز من ذلك وقاله
ان هناك المكان خاصه وذلك اع من قوله حوفر بالحاء والصاد المهملة ابن عمر بن وهام مبريا
في باب المعنى في الوضوء وان ان السمع ببع الفاء هو عند الله بن سعيد يقدم في باب المسلم من سلم المسلمون
وفي بعضا سكون الفاء وفي بعضها لم يوح لفظ ابن وهو غلط قوله السعي ببع السعي هو عاظر الكون
الافام من الباب المذكور قوله عدي ببع المعنى المهملة وكسر المهملة والحياسه السدده ابن حاتم بالمهله
وكسر المساء القوفانه ابن عبد الله الطائي الكتي بان طرف ببع المهملة وكسر الرواه قدم على النبي صلى
الله عليه وسلم في سبه سرح روى له عن رسول الله سبه وسبون حديا ذكر الجارى فيها بقله فاب بالكوفه
ومن الحار وهو ابن فانه وعمر بن سبه وابوه هو حاتم المشهور بالكرم روى عن عدي انه قال فادخل
على ووضوءه الا واما مسوا والها وكان رسول الله بكره اذ ادخل عليه وسيد مسوح العرا وعر عمر
رضي الله عنه وكان بعض المحر للفلر يقول انهم حاراب لنا وابن حنوف وقال له الحواد ابن الحواد و
سان بعض فضائله ان ساء الله تعالى قوله سالت النبي صلى الله عليه وسلم اي عن حكم ضد الكلاب

الواسع وتكني به عن الحاجة الخطا في الروايات يقولون بكسر الهمزة والفتحة غلط واما البراءة فيصدر بوزن الرجل
فكثرة وبراءة قولته حتى تكسر تصغير وكذا غفيل ورجال الاسماء وهذا البراءة يندفع
في كسر التوجيه قوله ارواح النبي اي امها الموصلة فان قلت تهل يدخل نفس الراوي اي عا شمس
لفظ الارواح في هذا المحل او في خارج منها بغير كونه راويا له قلت هذه هي اصولها اختلف
فيها والاكثر على ان المحاط بكسر الظاء داخل محمول على خطابه امرا او نبيا او حرا او حرا
الحق الذي فاكروا فان المنكح يدخل محمولوا على النكاح فكل انما قوله الالف الصاع بالفتوح
والصاوة والعين المهملة من التصحيح فعمل من التصحيح وهو المحلوس والمراد منه ما ضرب به وهو الصاعد
الافح والصاعد التراب وقيل وجه الارض والافح بالفاء وبالحاء المهملة الواسع ودار فحوا اي واسعه
وقاوت الفارة اي اسعد وكما به سمى بالماضى لخصوصه عن الالف والفاء وقيل الماضى موضع معروف
بالدنه والجار والمجرور منقول بقوله بحر جن وقيل ان منقول بقوله يبرون قوله سوده نعم السائر
المهملة بفتح ر مع ما راى والمهم والعين المهملة المحبوسات قال ابن الاثير واكثر ما سمعنا قولهم
والعقار يقولونه سكوت الميم من نفس العرسه العاصية اسلم وقيل ما رويها وكما في كسر اي عا
قال له السكوتان بن عمر واسلم معها وهاجرا جميعا الى الحبشة فلما قدما مكة ما رويها وقيل
صل الله عليه وسلم ودخل بها مكة وذلك بعد موت جدته قبل عتدها عن رضى الله عنها وهاجرت
الى المدينة فلما كبر اراد طلاقها فساله ان لا يفعل وقيل يومها لعائشة فامسكها روى لها حصة اجدت
وللجارية منها حديثان يوصف اخر خلا في عمر وقيل زمن معاوية سنة اربع وخمسين بالمدينة قوله روح
بالرفع صفة لسوده وعسا بكسر العين وبالماء ما بين المغرب والعجم وخرصا منصوب به ما به معقول له
والعاطل منه فناداها قوله الحجاب اي حجب الحجاب السائر عن الرجال فابرل الله انه الحجاب وقيل لم
يراد به الحجاب المحسن فناداها بالاباب البلا قوله تعالى يا ايها النبي قل لا رواج لك وما لك
سائر المحسنين بد من عليهم من خلا من ذلك اذن ان يعرف فلا يودون وكان الله غفور رحيما
وقوله تعالى واذا سالوهن مما فاعا فسلوهن من وراء حجاب وقوله تعالى قل للمؤمنات يغضضن
من ابصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن بدنهن الا لما ظهروا ولا يصرن من جهرهن على جوارهن لانه
وان يراد بها الهدى واحده من هذه البلا التي الحجاب التي اسرارهن بالناس حتى لا يرى منهن
من عند جوارهن واحدا الحجاب الثاني هو ارجاء من الحجاب منهن وبين الناس قال ابن بطال فنه مراجم
الادون للاعلى في الشئ الذي سبقت له وفيه فضل المراهقة او لم تصد به النعيب وفيه فضل عمر وهذه
من احدى التلب التي وافقها ببول القرآن وفيه كلام الرجال في الشئ في الطريق وفيه وعظ الرجل
امه في البر لا في سوده من امها الموصلة وقايد هذا الباب انه يجوز للنساء ان يصرن من جوارهن الحجاب
الله لان الله اذن لمن في الجوار الى البراءة بعد بول الحجاب فلما حار لهن ذلك حار لهن الجوار الى غيره
من مصالحهن وقد مر النبي صلى الله عليه وسلم بالنساء بالجرور الى العبدن وفي لفظ قد عرفناك ذلك
على انه يجوز الا غلاط في القول اذ كان قصدا الحجب وفي الحجب سائر البراءة المصنعة لله ولرسوله قوله
ذكرنا معصوما ومحمد وداين اي ذكرنا محبي صالح اللؤلؤ اي محبي النبي اي فط العفة الاقام المصنف
في الله ما سفلان ودخ في عهد فليس من سجد سنه بلين وما بين وابو اسامة هو حاد بن اسامة
الكلوني مرقن باب فضل من علم ونسأه وعروه وعائشه بعد موافق اول كتاب التوجيه قوله اذن تصفه
المجبول وفي بعضها اذن النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعضها قد اذن براءه قد وفاء نسأه اما بعلين من
الحجاري واما بقول ان اسامة وعق اي عائشة من الحاجة البراءة قال الحارثي روى
ابن عتبة بالبرق النبوة وقال سارح السيرة قوله ابراهيم بن المذير بلفظ اسم العاقل من
لما نذرهم في اول كتاب العلم وانس بع الامرة ابن عاصم بكسر المهملة وبضم السين المشاء العلاء بنه وبالمعظم ابو حمزة
اللساني المدين ما بين سنة فابن وعبد الله بالتصغير فواين عمر بن حفص بن غصن بن عمر بن الخطاب ابو عمار
الفرسي المدين درج سنة سبع واربعمائة ومحمد بن يحيى بن حبان بع المهملة وبالموحدة المسدرة
وفيه واسم بعد كافي باب من يبرر على لسير ورجال الاسناد فاطمة قد يورب اعلام في العلم قوله
توفي وفي بعضها طهر وحفصه بن سب عمر بن الخطاب احب عبد الله ام المؤمنين الصوامة العواكس

والنور

مروكها في باب الساد في العلم قوله مسدرا لعل منسوب على الحائض فان قلت
ان يكون بكسر فلف اصافه لفظه لا يفيد التعريف وقايد ذكره التاكيد والصريح به والا فمسد
السام من المدين مسدرا لفظه قطعا قوله يعقوب بن ابراهيم ابو يوسف الدورق في عدم في باب
حب الرسول من الامان ونريد من الامانة ابن هرون بن زاذان بالراء العجم ابو خالد الواسطي
اخذ الاعلام مسدرا كان يصل الصبي سنة عشر ركة وكان في اساعه سعدة وسنكون العاوي سنة
وما بين بواسط وفيه هو ابن سعد الامصاري قوله داب يوم اي يوقا وهو من باب اضافة المسمى
الى اسمه اي طهر من زمان فهو مسمى لفظ اليوم وصاحبه ومحمل ان يكون من اساعه العام الى الحاضر
اي طهر نفس اليوم مسدرا التاكيد ان اليوم نفس وهذه العبارات اللطيفة حافظة وحسنة
لما حصلها امر واحد وكذا مسدرا السام ومسدرا في الحديث ومسدرا لفظه وحسنة هذين الحديثين
بعدم في باب من يبرر على لسير قال الحارثي روى الله عنه ما
الاستغناء بالاء قال السارح العلاء قال الجوهري الجوهري من البطن يقال اي احد واستغنى
اي من موضع الجوار وعمله ثم كلفه فان قلت الاستغناء للطلب فيكون معناه طلب الجور
الا استغناء قد جاء ايضا لطلب المزدنية نحو قوله استغناء فانه لمن لطلب العفة بل لطلب العفاف
والامره للطلب فكذلك ايضا لطلب الامانة ومحمل الامره للسلب والاراء والله اعلم الخطان الاستغناء
اللغة الدفء الى الجوهري من الارض لفضاء الحاجة والجوهري المزدنية منها كانوا يسبرون بها اذا
فعدوا للتحل فعمل قد استغنى الرجل اذا اراد الجوهري بدنه والجوهري به عن المحل وقيل
اصل الاستغناء برفع الشئ من موضعه ومحلته منه يقال استغنى الرجل اذا حلت به فعباه
له الله الجوهري من احد الجوهري من باب غلاص الامان حب الامصار وابو حنيفة فيهم الميم وبالماء
عبد الملك الطائلي المسمى مرقن باب غلاص الامان حب الامصار وابو حنيفة فيهم الميم وبالماء
المنقط عطا بن ابي موهبة المسمى مرقن باب غلاص الامان حب الامصار وابو حنيفة فيهم الميم وبالماء
وبلبن وما به والرواه كلهم يبرون قوله كان النبي هذه اللفظة معروفا بامراردك واعلم انه
له وعلام مرفوع ومحمل المصنف ما به معقول معه واذا في مسدرا وفيه حصة مقدم عليه وهو حله
اسميه وفعت خلا بدون الواو نحو قوله تعالى انظروا بعضكم لبعض عدوا والا وانه بكسر الهمزة
المطهرة بع الميم على اللغة الاعلى ومعناه محذور فنه سكوت العين قال صاحب الميم مع اسم معا فيهم
محررهم وسأله فمر ان محررهم يكون اسما وحرفا والمسكة حرف لا غير وتضم سكوت العين
من مع معقولون معكم ومعناه عدا جماعه بالالف واللام بع العين وكسر مطلق مع التوم في
كسر الجوهري مع المصاحبة وقد سكن ونون فعباه حاد واعا قوله عطا قال ابن بطال الاستغناء
بالاء ليس بالحق في هذا الحديث لان قوله يعني لسعي لم يس من قول انس واما هو من قول ان الوليد
الطائلي فيحمل ان يكون الما لظهوره يعني فاعله انس وعا على سعي رسول الله وهو من كلام احد الرواه
والطائلي انه من ولصوته وكيف وقد قال بعضهم انا ذلك وضوء النساء واما الرجال فاستغناء
ايما هو بالاجار واعا الطائلي على الاستغناء بالاء بقوله تعالى فيه رجال يحبون ان يظهر واذا الله
حب المطهر من قال السعي لما روت هذه الاء فان النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل جبا هذا السام الذي
انني الله عليكم قالوا ما هذا احد الا وطوس سعي بالاء قال الحارثي روى الله عنه ما
من حل مع وفاء سارح السيرة بع الطاء الماء الذي سطر به وصبها هو الفعل الذي هو المصدر وهو
المشهور وقد حكى الفقه فيها وكذا التعم فيها والظهاره اصلها البطاقة والتمه وفي بعضها الظهور بدون
التعم المضاف اليه قوله ابو الدرداء محمد واسم عمر بن زيد بن مسعود وقال عذرة بن مالك بن عبد الله
بن مسعود الا بصاري روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما به حديثه وسعد وسعد حاد سارح
الحارثي منها حصة احاديت وفرص له عمر رضى الله عنه ورفا حقه بالدرين طلاله وولي قضاء دمشق
في خلافة عثمان ما بين سنة احدى او اثنين وثلثين وبعه باب التعم من دمشق قوله صاحب السطر
اي فعل رسول الله لا به كان يسمي اناها اذ اقام قاضيا جلس اذ خلا في دراهم واما الظهور فهو بع الطاء
لا غير قطعا او المراء صاحب الماء الذي سطر به رسول الله واما في الرحمة فهو بصها طاهر على اللغة المشهورة

محسن

صلاها

عام

وقال مالك بن النضر من غرض الراس ان صورته مستوية ولو بدا بالسر من المؤخر كان المستوي ان يرد يده
من القدم ان المؤخر قال الساق في الساقين على الساقين ان المستوي كان الى سر
وعمان وان كان فيه اربعة بوضاء بلياً فيه ان يمسح براسه من راسه بدا بالقدم ثم ردا الى حيث بدا
فهو حاد في قول الساقين واول الساق الذي قال الساقين في مسوئته السلك ما روى ابو داود
في سننه انه صلى الله عليه وسلم مسح بلياً والعباس على سائر الاعضاء قال الحارثي رضي الله
عنه بانه وضوء الرجل وقال سارج السنه في بعضها مع المرأة وفصل وضوء المرأة للغة
المسحبة بعض ان يصح واو لفظ الوضوء في الذكر اوله وبعده في الذكر بانه ان يحتم قال ابن بطال قال
الطبري هو الى السليبي فعلى معنى ففعل ومنه سمي الحمام حاما لا سحانه من دخله والمجتموع نحو السحونه جسده
في جوف العراة والنجار على الوضوء به غير محاذ فانه كرهه واما وضوء عمر رضي الله عنه من بطن بصرته
فلما كان يري سورها طاهرا وقال ابن الحنفية ولا اعلم احدا كره ذلك الا احمد واسمى كل كلامه وهذا
من الحارثي يصححه المحرم فان قلت ما وجه حاشيته بالرجوع فلي عرض الحارثي في هذا الباب
ليس محض في ذكره من الاحاديث بل يرد الا فاذ اعلم من ذكره ولما ذكرنا ان الوضوء في وضوءه
السلف واول الالاء ومعان اللعاب وغيره فمضد ههنا بيان الوضوء بالاء الذي منه الباء وسحر بها
فلا تروا بعد ذلك لما قال محاذ واما الذي من بطن البصر اسره رداً من قال بان الوضوء يسور بها فكلوه
كان هذا الاخر الذي هو مناسب للرجوع الباب من فعل غير ذكره لانه لا يرد الا في بطنها لا يرد الا في
في كونها من فعله بكنية اللعاب واما حاشيته في الكتاب وتعمل ان يكون هذا مقصده واحده اي بوضاء من بطن
البصر بانه بالاء المحم وكون الوضوء ذكره سعال سور المرأة البصر بانه وذكره الحارثي بالاء هو لسان الواو فكلوه
منه سمي للرجوع طاهرا بولس عبد الله اي السليبي وذكره الرواه كلهم بغيره قال الحارثي اجمع الا سائدا
مالك عن يافع عن ابن عمر قوله الرجلان فان قلت يرد في علم الاصول ان اجمع المحل باللام للام لسعال
فاحكم ههنا بكنية قالوا بوضوء الا ادا دل الدليل على ان خصوص ههنا الغرض من الحاد به محضه باللفظ وقال
الرجوع وغيره من اهل العربية الالفاظ ليست في وضوءه لا للعموم ولا للخصوص بل في موضوعه للخصه وههنا سعال
من العراة والاحواز الخارجية التي يصح اليها جهو محمول ههنا على احتساقه فان قلت في لا يصح التمسك به لان
محل البعض محم فلي التمسك ليس بالاجماع بل بغيره الرسول صلى الله عليه وسلم وقد يرد في موضع ان
محل فاكوا يفعلون ميبا اذا قيد بمرس رسول الله او حاشيته محم فان قلت لا لا يكون في باب الاجماع
الستول وهو محم عند الالاء فلي لانه لا يرد الا بوضوء الا بعد واه الرسول صلى الله عليه وسلم قوله
جميعا في جميعا انهم يردون المحم ضد المعروف فان قلت كيف على الرجوع فانه مركب من حرس فلي بدل على
لا يرد الا في وضوءه على الثاني انما قال ابن بطال ذهب الالاء الى انه يجوز للرجل ان يوضوء بفصل وضوء المرأة و
عسل الا احد فانه قال لا يجوز ان يوضوء من فصل من وضوء المرأة وان عسل بوضوء مفردة ووافهم على
انه يجوز لها ان يوضوء من فصل الرجل والرجل من فصل المرأة من فصل المرأة وكذلك اذا سعالها جميعا
حازان بوضوء الرجل منه قال ابن القصار وحده ان يمسح بوضوءه لان الرجل والنساء اذا وضوءا امرأا
واحد فان الرجل يكون مسحا لفصل المرأة لا محالة فان قلت بعارضه ما روى انه صلى الله عليه وسلم في ان
الرجل يمسح المرأة فلي حاشيته لبا بانه اجمع فان قلت بعارضه الالاء ادا سعالها جميعا والسارغ اجمع
فما اذا سعال احد فلي الاخر فلي السليبي اذا وقع في الماء فلي ان يوضوء منه او مع الوضوء منه
حكيمه سواء فلي كان وضوء كل واحد من الرجل والمرأة مع صاحبه لا يحس الماء عليه كان وضوءه بعد من فصل كره
سار على ان حكم العسله والمحمه واحدا ليروي احاب العلي عن حاشيته الكس باخونه احدها انه صعب صعبه الحار
وعنه وبانها لم يكره ان يمسح من فصل اعطى بها وهو لم يقطع عنها وبانها لم يكره لاشحاح الالاء حاشيته
الحارثي رضي الله عنه فلي حاشيته صلى الله عليه وسلم وضوءه قال سارج السنه بانه اعلم عليه
بضم الهمزة فهو معنى عليه وعلى بضم العين وقصه الحارثي فهو معنى عليه بضمه المعقول والاعجاز والعسى على واحد
وغيره يعرف العسى في باب من احاب العسا بانه البند وفصل العراة من الجنون والنوم والاعجاز ان الجنون
رواى العدل والنوم اسما له والاعجاز انما هو بولس ابو الولد اي الطالبي ومحمه بعد ما في كتاب الالاء
ومحمد بن المنذر بضم الحاء وسكون النون وبانها في المعجزة والمهله العسوة السمي القوس الباني المعجزة اجمع

دل

من العلم والزهدي قال سنان كان ابن المنذر من حاد في الصدور وجمع الله الصالحون ولم يدرك احد اجد
ان يعقل الناس منه واما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد بن المنذر ما سببه احوب
وبلايين وعانه وكان المنذر حاد عا سببه رضي الله عنها صكها اليها الحاجة فقال له اولي يا سبي ايعب
به اليك فاجابها عسرة الالف درهم صعب بها الله فاسرى منها حاربه فولد له محمدا اما ما سبها بكنية
رضي الله عنه وحاربه فقال سنان المنذر بدم في كسب الوحي قوله لا اعلم اي لا افهم وحذف معوله ايا
للنعم ايا لا اعلم سار او لعله كالمعنى اللازم واما المحرف في فعله فهو من القسم البان فطعا قوله
الحارثي الالاء للبعد عن التمسك وقد سلك الالاء بدل من المضاف اليه او اصله مبرأ من قوله كلاله اي غير
الكل الذي لا ولد له ولا ولد له قال كل الرجل لكل كلاله الرمحري سطلو الكلاله على بطنه على من لم يحل
ولدا ولا ولدا وعلى من ليس بولد ولا ولد من الخلفين وعلى العراة من غيرهم الولد والولد قوله
العراة ومنه انه سيعقبك فلي الله بكنية الكلاله ان امره وهكذا ليس له ولد وله احب فلما مضى
فانكر وهو يريها ان لم يكن لها ولد فان كانا سائبا سبني فلها السنان مما يرك وان كانوا اخوة رجلا وشيئا
فلما ذكره على خط الالاء بين من الله لكم ان يصلوا والله بكل شيء عليم وقيل ان الالاء مطلقا
العراة من غير العراة اي المنذر واما المرافعة المحض المنذر في كسب الله للورثه قال ابن بطال
فهو دليل على طهره اي الذي يوضو به لانه لو كان محسنا لم يصبه عليه اقول وليس فيه دليل لانه محمل
انه صب من الباقي في الالاء وقال قصه وقصه الصالحين للام وفاضلهم اياه وذلك مما يرد في بكنية السبي
الكلالة في هذا الحديث اسم للوارث وهو الالاء حاشيته وهذا اللفظ يقع على الوارث وعلى الورث
وفي الحديث دليل على ان بركة بدر رسول الله بديل كل عله وقصه ان ما يقرأ على الماء للبرص فما سفل اقول
وقصه فصله عسرة الالاء كلاله صاعره وان كان المرص غير مدرك له قال الحارثي رضي
الله عنه بالاء العسل والوضوء وقال سارج السنه لفظ العسل بضم العين وصحها والوضوء بضم
الواو وضمها والمحمض بضم الحاء وسكون الهمزة ومع الصاد المقطعة الحرك وهو بالكر لانه حاشيته
فيها الساب والقدح واحدا لافراج اليه للكر والاحمض بضم الحاء وفيها قوله عبد الله بن حنبل
بضم الحاء وكسر النون وبالراء ابو عبد الرحمن الرازي حاشيته الحاشيته حاشيته حاشيته حاشيته حاشيته
وما بين قوله عبد الله بن بكر ابو وهب البصر في بركة بعداد ووق بها في خلاصه المامون منه ما بين وما بين
محمد البصر ابن محمد الطويل ما بين وهو فام يصل مرق باب خوف الوحي ان يحيط عمله قوله ان اهل معلو
بعله فقام وذكره العام كان للصد حاصل الما والنوحي به وبن يوم عبد رسول الله ما عاين من محم قوله
فاق بضم الهمزة وقصصه المحض اي لم يسع بسط الكف فيه بوضاء الغوم اي من الماء الذي في المحض الصغير
وذلك ما كان الاميرة رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فلياً وفي بعضها فلياً وهو كلام محمد الطويل الرازي
عن ابن عباس ومحمد بن حذوف اي كمنفس كمن وكذلك مبرأ من لفظ مبرأ من بوضوء بانه حاشيته المنذر اي
كنا مائين بضم وراة على المائين قال ابن بطال فابده هذا الباب ان الالاء ان كل من خوا بغير الارض وسائبا
طاهره ادا لم يكن فيها حاشيته والمحمض يكون من الحار ومن الصغير والذي في هذا الحديث كان من الحار قال ابن بطال
المائين رجلا من محض صغيرا بسط النبي كفه فلي عليه كفه من اعلام السوء قوله محمد بن اعلاء بالمهله وبانها
وابو اسامة بضم الهمزة وبالمهله كمنه حاشيته اسامة ويزيد بن ابراهيم وبانها الماهلة على لفظ الصغير وابو نرد بضم
الموحدة وسكون الراء وبالمهله وهذا الاستناد بعينه بدم في باب فصل من علم وعلم ولا يفا وبانها الا
لفظ حاشيته فانه ذكره ههنا بالكنية وبه بالاسم والرجل كلهم كونه ويزيد بن حاشيته الالاء كرهه وهو عن اسم ان توسر
رضي الله عنهم قوله وعما بعد اي طلب فلياً وهو ما سفل وبالمهله المحم حاشيته هذا الحديث يدل على
العسل في البدر بضم العين لا على العسل بضمها ولا على الوضوء قوله احمد بن يوسف هو احمد بن عبد الله بن
يونس الكوفي في الاسلام بدم في باب من قال الالاء بغير العسل الصالح وعبد العراة بن عبد الله بن الحارثي
سلكه العراة الذي انما حشوت بضم الحاء في باب السؤال والعباس عسرة رعي الحارثي واعلم انها عسرة ان عبد الله
مسيران بالاسم ان احد محذوف لفظ عبد الله بضمها وبني حاشيته وهو من العراة قوله بالاسم العراة
المعجزة الحو نقول هو الالاء الذي كسر بضمه والصغير بالضم الذي يعلى فيه الالاء وما سب المحم بعد
فان قلت لم يذكر في الترجمة لفظ النور وكان المناسبات ان يذكر هذا الحديث في الباب الذي بعده فلي

عن الاطباء... وكان عن علي بن ابي طالب...
القول ان فرق بين الحميم والاسحاح فان الحميم حر وجهه محمى للبدن لانه يحرق حره من سائر الاعضاء...
والاعضاء التي تسحق عنها الطسعة...
والبلغم...
الحميم...
فان...
الحمامي...
ان...
ابن...
القطر...
سبب...
سائر...
يقوم...
اي...
السطح...
وعمره...
عرا...
الاكف...
عسل...
الحمد...
فان...
محسا...
خاسه...
انهم...
وتعبد...
احتمار...
سلما...
المعظم...
الاد...
من...
او...
من...
قد...
محسا...
وتد...
المكسر...
وما...
معدا...
الكل...
الا...
واسار...

113
وهو قال...
فيل...
الحميم...
سنة...
الماء...
معدرا...
خدم...
تول...
مخوف...
اريد...
بدون...
من...
وفي...
قال...
واخر...
فان...
فك...
ادالك...
يحمل...
بالماء...
عسل...
يدل...
واول...
حم...
اقرب...
اي...
حكي...
او...
الاب...
للا...
او...
الموجود...
اي...
الحرب...
والبر...
على...
وهي...
دار...
اروا...
صلوة...
يع...
يع...

بم...

لغة...

لما...

کتاب الفقه المصنف لابن المنذر
در بیان احکام و فرائض و
نکاح و طلاق و یتیم و یتیم و یتیم و یتیم

عني ذلك على وجه الترافع لا على الظاهر حتى سحرا جدا وصافه وان كان قسلا فالله على الوحي بلسان الماء
بالجاسم وقالوا لم يحد من الدنيا بطاهر عبد المحمد الا داود الطائي قال الله تعالى يا داود انك انت
مختار مني نعم وحار لم ياتك ان سويها ما بال فيه غيره وحار ايضا لئلا ياتك انك انت مني نعم في الماء او بال
الا وهو في الله ونعم من افع ما فعل عنه في المحمد على الظاهر قال البخاري رضي الله عنه ما ينبغي
ادراكه على طهر المصطفى وروى قال سارح السهولة قدر هو يقع الدال ضد الناطق وبما ورد في الشبانكر اذ اربعة والحكمة
فيه الحسنة المرحمة قوله ان عمر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب وعنه في صلوة اي انها واني الحسنة سعد بن المسند
سبح الياء بدم في باب من قال لا بان هو العجل والسعي يعني النبي وسكون العين عاثر الكوفي مرقى باب الحسنة من سلم الحسنة
وادا اصل ان الحسنة وهو شرط حراوه لا بعدد في بعضها وكان ان الحسنة بدل قال فالضمة حينئذ في صلوة راجع اليها
فلم يستثنى ان شئ انضمة لا نه يرجع الى الحسنة والسعي قلب المراء وكل واحد منها قوله او حيا به اي ابرقانه
او صلوات على الفيلة احياها وادى وجهه اي وقت النبي اذ لو كان الاو راك بعد وجهه لا بعد الصلوة قوله عبادان نعم المهله
وسكون الموحدة وما لئلا المهله وما يكون بدم في باب الوحي والوجه هو عبادان بن حنبل بن باجيم وبالموحدة المعنوية حنبل بن الوحي
هو السعي يعني النبي الكوفي النابغي في باب الصلوة من الامان وعمر بن ميمون ابو عبد الله الكوفي الاو راك في بعض الامور
فان لئلا المهله اذ ركض النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه وجهه وادى صدقه الى عاتق رسول الله عليه الصلوة
والسلام وهو الذي راى فردة في الجاهلية فاجعل الفردة في جوفها فابنته حمير وسعي قوله بغيره
يدرب لئلا لا يساع العجم وهو مضى الى الجمله التي بعده والعامل فيه اذ قال بعضهم الذي عني في الحديث بعد الحنبل
ال الا سنا والنا في قوله احمد بن عثمان بن حكيم نعم الحاء وكسر الكاف الاو راك الكوفي ما سته سني وما سته
قوله سري يعني النبي المعجزة وفيه البراء وسكون النجمة والمهله اي حمله نعم الحاء واللام وسكون المهله فيها
الكوفي السوقي ما سته سني وعمر بن عثمان بن يوسف ما سته سني وعمر بن عثمان بن يوسف ما سته سني وعمر بن عثمان بن يوسف
السعي ما سته سني وثمان وسعي وثمان وادى يوسف المدكره وادى يوسف المدكره وادى يوسف المدكره وادى يوسف المدكره
قال حديثي في الا سنا والاو راك في عمر وسفارا بان المعصية في بطون الحديث ايضا عنه قوله عن عبد الله و
في بعضها ان عبد الله قال انما هي ان كفى محمول على السماع بشرط ان يكون المعصية غير مدلس وبشرط سوي اللها
سنيها وقال الامام احمد لا يلحق ذلك بعض بل يكون مصطفا في سنان السماع وهذا الكتاب لا يات في لانه وادى
لفظ حديثه وهو نصري سماعه منه نعم لو كان بدل حديثه قال لئلا ذلك قوله عبد الله اي الكعبة وادى
الله سرفا وادى وجهه هو عمر بن قيسام القرشي المخرومي بالحاء المعطية وبالراء عدو الله فرعون هذه الامة وكان
كسبه في الجاهلية انا الحكم فلكه رسول الله بان جهار وقيل يوم بدر لعنه الله قوله حلوس جو حاسر يحوسه
وساقد وبقو حرة اصحاب وخبر ان محذوف اي خالص كقوله عني ما عديا واب ما عديك راض والراء محذوف
او هو حلال جيل واصحابه حيا قوله سلا سلا بالمهله المعنوية وهذه الامة معصومة هو اللهاة التي تكون
فيها الولد في نظر الناقة ومن من الا وفيه المنيمة والمحرور يعني المعقول اي المحور من الابل قوله
فاسبق بغيره فاسبق اي ارسله فاسبق واسبق في البراء اسرع واسبق العوم هو عقيب البراء معطو
في بعضها اسفا قوم وهو خلاف الاصل والواحد في فعل الفصل عند مفارقة من التعريف باللام او بالاضافة
فلم هل في في المعنى بين اضافة الى المحرم والكره قلب العوم والتعريف والتخصيص ظاهر وايضا الكره
لها سموه فيكون معناه اسبق قوم اي قوم كان من الاول نعم يعني اسبق كل قوم من احوال الدنيا ففقه ما لقيه لسب في لفرقة
قوله وانا انظر اي قال عبد الله انا اسعدك اكله ولا عني ساي لا انفعه وفي بعضها لا اعرفها والمنفعة نعم
البون على الصحة وهو العود او جمع مانع ككتبه وكاب وحرار لو محذوف اي لو كان ل فوه او غيره فله معونتهم
لا عيب وكفيت سرهم او عوف فعملهم ولو هو للمني فلا محار الى الحراء قوله يحل بالحاء المهله يعني سبي
ذكر بعضهم ال بعض من فوكك اكله العزم اذ جعل له ان سفا في الماء مرعته وهاهنا ايضا معنى وث في الحاء
ان اهل حية اهلوا ال المحصر اي وبوا الله قوله فاطمة اي سب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم رسول الله على
بن ابي طالب رضي الله عنه بعد ودمه احد وكان سبها يوم حنين عشرة سنة وحمه اسير روى لها عن رسول الله ما سته
عمر حنينا ون الحوي الى حديد واحد ووب عنها عاشره رضي الله عنها يومئذ بعد رسول الله فسمي اسير بالمدينة
وقيل ثمانية يوم وقيل بعد ذلك عليها امر عمر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم فاضاها لا تحصى وكفى لها لو انها تضعف من
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه قوله بعد سري ما افلاك فرس فان كيف حار الدعا على كل فرس وتضعف كما نوا

بالتصديق في سنة ١٢٨٠ هـ

قوله اما فيه نفي المجهول وسد الخوض على الصريح وقيل بالنسبة الى النون واحذف في اسم فعل عامر و
ما ذكره في باب وهو انما في يد ربي استشهد يوم احد قالوا بعد الاستشهاد لان المراد بان حرم اما انو كن
يعلم بذلك احسن وانما في يد ربه الرهري والحوار عنه ان ابن حزم روى في مسند صاحب نفي حكمه ان عن
قيل نفي حرمه واحسن فلا وقع فيه وهكذا ايضا في صحيح مسلم قوله طهر اي غلب لمعنى نفي الواء المراد
به انما في يد ربه من سئل است اما ربه الاخران وهو على سطح فقال اسوي اصعد وقيل هو المكان المسمى
وقيل اللام فيه للعلم ان غلب لا سعل مسوي او لونه او لظلمة او يعني ان قال تعالى اوجي لنا ان الاله
والعبدان الى الانبياء والاحصاء كل واحد منها طام للعرض وصح في الاقلام بالصاد المهملة الموصولة بموصيها
حال الكسبه المخطوطة هو صوب فالكسبه الملائكة من احصاه الله وحده وما يستحقه من اللوح المحفوظ او ما شاء
الله من ذلك ان يكتب ويرفع لما اراده من امره ويدي من خلقه سبحانه لا يعلم الغيب الا هو العلى عن الاستدكار
يدون الكتب والاحصاء بالحق احاط بكل شيء عدا وقال ابن حزم واسر
الظاهر انه من جملة معقول ابن سبأ ويحتمل ان يكون تعليفا من الحارثي وليس من اسر وبن رسول الله ذكر
ان در ولا ين ابن حزم ورسول الله ذكر ابن عباس وان حقه هو احوال من فعل المرسى واقاله ترك الاستطه
اعتماد على ما تقدم انما هو ان الظاهر من حال الصحاح انه اذا قال قال رسول الله يكون يدون الواسطه فاعلم
انما سمع هذا الخبر من احدث عن رسول الله والثاني سمع من ان در قوله ان ذلك اي الى الموصى الذي
ما حسب ذلك او لا الواسطه هو النصف من المراهجه الاولى وضع حجر وعشرون في التسميه بانه عشر يعني
المكسر او لا معنى لوضعه بعض صلوه من الثالثة سمعه وديناك المراد به النقص وقوله هو قوله في حرمه
حسب العمل وهو حسون اي تحب التواب كما قال من جاء بالحسنه فله اجرها فلو لم لا يدرك اي قال تعالى
لا تدرك قول مساواة الحسب الحسن في التواب فان قلت لم لا يكون معناه الاسبق عن الحسب ولا يدل بالحسب
ان اقل من ذلك قلت لا لا سب لفظ اسوي من رن فان قلت الم يدل القول لانه حسب جعل الحسب
حسبا قلت معناه لا يدل الاخبارات قبل ان يوارى الحسب حسون لا التكليف او لا يدل القضا المبرم
لا القضا المعلق الذي هو الله ما شاء وسب معناه او معناه لا يدل القول بعد ذلك فان قلت كيف كان
مراحمه الرسول الى الرب قلت اما لا نعلم فان الامر الاول عمر واحب على سبيل القطع والايام واما
لا نعلم انما هو حقه على عباد الله سبحانه قوله السدره اي السيرة التي في اهل السماوات وسبب ما لم يسمي لان
علم الملائكة سبي الاله ولم يحاورها احدا لرسول الله ولما قيل ان لسانا صلى الله عليه وسلم معاه من بعضهما
اختلفا في كلامهم احد في ان الله لا يخرجها وبانيها في الحق وهو المعاني المحمود وحكي عن ابن مسعود انها سمعت
بها لكونها سبي الاله ما لم يسمي في قوله ما تصعد من حقها مرار الله فان قلت في صحيح مسلم انها في السما السابعة
فلا تكون في اعلى السماوات قلت لكن ان يكون اصلها في السابعة ومعظمها في السابعة فلو كان ذلك قوله
لا دري حاشي هو كقوله او بعض السدره ما تعين في ان الالهام للمعجم واليهول وان كان معلوما قوله حاشي
حق الحاشي بالحاء المهملة والموجوده ان يعود التلو قال الخطا وغيره انه في حجب والصلوات حاشي
الحسب نعم الحسب وسكون النون والموجوده المعصومه وبالمعصومه ما ارى من النبي واستدار كالعبد والقائم
بقوله نعم الموجوده والظاهر انه فارسي معرب قال ابن بطال اجمعوا ان قرع الصلوه كان من الاسراء وقال
ابن اسحق سمع ان جبريل اني فمر بعقبه في ناحية الوادي فالتفت على قاء من موزن موصيا جبريل ومحمد بنطر
فرجع رسول الله فاخذ سد حركه ثم انما بها العين موصيا كما موصيا جبريل لم صلى وهو وحده ركعتين كما صلى
جبريل وقال يا جبر بن جبر اصبح النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء فبرل جبريل حين راى النبي
فصل به وقال يا جبر لم يكن صلوه معروضة عليه الا عاكسا من امره من قيام الليل من عهده بركعا
و و في محصور وكان يوم اذن من نيلته ونصيبه وبلغه وقال فيه من القعدة ان احور الله العظمه لانا سر
يعلمها واستعمل الدليل في الاثر انه ابو محله المحقق والسبب الذي به اعلاء الكلمه والحاكم الذي يطهر
به عهد الله ورسوله بالافه الى اقطار الارض وفيه ان اراج المومنين يصعد بها الى السما وان اعلم
ادم الصالح في ستر آدم واعلم الله سوره وقته في ان تحت ان يرحب لكل احد من الناس في حسن لغاه
ماكرم الما زل واخر الترابه ولهذا كان محمد من ربه ادم قال مرحبا بالابن ومن لم يكن من ربه قال
مرحبا بالابن ولذلك يجب ان يلاقى المرء باحسن صفاته وانما الجليل الساب عليه الاثر ان كانهم والواله الصالح

المعجله

استول الصلاح على الحال المبروره ولم يقل احدا بالنبي الصادق والا من وجه ان اوامر الله تكسب بالعلم من وجه ان العلم
يسبق ان تكسب بالعلم كنهه بكنهه الله في سوا من كسبه في ارضه وفيه ان ما قصاه واخذه من ايا ر مخلونه واجال
مكتوبه وسنه دكن ما لا يدل لونه واما ما سجد رقا بعباده هو الذي قال فيه تعالى الحق الله ما شاء وفيه قوله
فعل الفعل وفيه حوار الاستسقاء والمراجه في السقاغه مره بعد اخرى وفيه الاستسقاء من التلبس في الحوائج
حسبه الصلوه عن القيام سكرها وفيه دليل ان الحسب في السما قال والحاصل بصرف والصلوات الحاشي وهذا
نص المعنى لانه اما وصف ارض الحسب وسماها فقال براهها من سبها بالولوا قول وفيه انساب الاسديان
وسان الادب في اساذن يدق اناب ومجوه فصيل له من اسب فقال ربه مطلا ولا يقول انا اولاد فادفنه
لغاه الا بهام وان للسما ايواما حقيقه وحفظه صوكطين بها وان رسول الله من سبل البرقع وخوار
مدح الانسان في وجهه ادا من علمه الاحباب وغيره من انساب القسبه وفيه صفة الوالد على ولده و
سروره بحس حاله وعدم وجوب صلوه حبيب على الحسب وقد تقدم السدليل سواء كان بالبراه او بالانصار
وعلمه موله سببا صلى الله عليه وسلم وبلغه بطلوب السماوات وان الحسب والبراه مخلوقان وفيه حقه لمده
العلم السنه في الايمان بكنهه في الوجه وبقوله حقيقه اذ من المالك والله اعلم على كل شيء قد برع في صانع من كسار
نص الكاف وسكون المشاء الحاشي بدم في اخر وجهه هو قوله الصلوه اي البراه عنه وذكر لان البلايه وتتر
صلوه البراه وكره لفظ التركيبين لمفرد غوم التسميه لكل صلوه لان فاعده كلام العرب ان يكرر الاسم المفعول
النسب عليه ولولاه لكان فيه ايام ان البرصه في السفر والحضر فالكسب الا في ركعتين فقط فان قلت لم اصعب
ركعتين قلت بالحاكم فان قلت ما حكم لفظ ركعتين بالان قلت هو تكرار اللفظ الاول وهو ما حكمه عباد على قوله
واحد في محرم وفي ذلك نحو المراهجه في السفر والحضر فالكسب الا في ركعتين فقط فان قلت لم اصعب
فان قلت فلا يجوز الا ايام فيه وحسب الفص كما هو مذهب الحنفية قلت هذا كلام عام نعم رضي الله عنه وقد يقول
عن ابيها وها وها على طرفها لم اتمه فعارض كقولها حاشي انما في الصلوه في السفر والبراه بالايام فيه وما روى
عن ابن عباس انها فرضت في الحضر اربع ركعات وفي السفر ركعتين وان جبريل صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء خار
ال رسول الله فقام له الظهر اربع ركعات والعصر اربع ركعات والاشاء اربع ركعات فقام له صلاة في كل ركعة
خارج ان بعضه وامر الصلوه على ان صلوه السفر كانت كاطه الا يومه بالبراه من شيء نام قلت خوار ان قال
فرض الصلوه كان ركعتين ركعتين ولما زيد في صلوه الحضر قلت لم ادا صدم في الاضر فصلوا ركعتين مثل الفريضة
الا في ولا حاشي عليكم في ذلك قال الحارثي رضي الله عنه بالان في وجوب الصلوه وقال سارح
السنه قوله الساب ذكره بلفظ الحسب فلو كان تركب الحسب ولسن البرود قوله وذكره في تعليق بصحة الخبر
ولذلك قال في استنباده نظره وسلم في اللام الموصوفين ابن الاكوع في الامره وسكون الكاف وقع الواء والمهملة
بعدم في باب ام من كسب على النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذي كسبه الذي قوله برره نعم الراي وسد الراي
سدر الزايرة بول ادر رب القصر ازره بالبراه ادر ادره عليك قوله ومن صل لغوم من نعم البرجم
وادي اي محاسن والاطواف بسبب الباء فان قلت الحسب في الصلوه فواجه ذكر الطواف قلت من حاشي
الطواف صلوه قوله موسى بن اسمعيل اي السوذكر ويرد من البراه من ان البرقم السري او سبب المصم من مات
سنة احدى وسبب ومانه ومجدا في ابن سبب من مرقب الساب اساع الحاشي من الايمان وام عظمه نعم الصبر المهملة في باب
النسب في الوصوه قوله امر بالصبر المبره ومخرج بكر ابراء والمجور والسو موصلا هراي فكان مخلوقين وفي بعض
مضاهج قوله احدا ما سدا وقضا بعضا لا حشا لهما فليكن سبب يدون الحشا وكان هذا بعد روى انه الحشا
قوله ليلته بالمحرم وهو محتمل لعسب ان سركا في حشاها وبطريقها حشاها من حشاها وسبب محي الحشا
في كتاب الحسب فان قلت كيف دلالة الحشا على البرجم قلت حسب وجوب اللبس المحمود الى جاعة المسلمين والمجروح
الى الصلوه بالطريق الاول واداد وجوب المحمود الى الصلوه فليس الصلوه ايضا بالطريق الاول فان قلت لم طريق البصر
فيه الا على الساب قلت عوده الرجل حكما حكم جميع بدن المراه في وجوب التبراه بالان في كونه عوده سواء قوله
عبد الله بن رجاء نعم البراه وفيه الحسب والمدا بوعمر والغدا ان نعم المصطفه وحسب المهملة والنون النعم في باب
سنة سبع عشرة ومانه وعراي بكر العن ابن داود نعم المهملة والواو وبالواو الحو طاب الوالعوام نعم المهملة وسده الواو
الطمان النعمي نعم العن وسددا نعم قال القسالي استشهد الحارثي به في موضع من كتابه في الصلوه ومجور
ام عظمه نعمه ان ايضا قاله واه نصر بن قال ابن بطال الواحش الناصر في الصلوه ما سدر به العوره واما عه ذلك

المهملة

[Faint handwritten notes in a cursive script, likely from a manuscript.]

1871

الدری

طی و قضا و الا

۱۱۱

روغ و روغن

عزاد و هم

المسود

بحملها خمسة الا الساروق لئلا يحتمل ان يظان وجهه الما سر في الصلاة المعروفة
 الكلب على ما يصحها بعد ونفسها ما لغيرها فكانه قال كل صلوة من اجسها بالجماع
 بعد وجوب الصلوات التي في يومه وليلته بعد بضعين خمس مرات الى عدد وجوبها
 بالجماع اولان الاربع في كل نصاب العدد الذي يكن ان يوف منه العشرة لان فيها واحدا او اثنين وثلاثة
 اربعة وهذا المجموع غير ومن العزب الما سر ومنها الالف في اصل جمع مراتب الاعداد غير ومن الصلوات
 اجزاسه الى المباحة في الكربة فان قلب في الما سر في روايه سبع وعشرين قلب الله اعلم بذلك ويحتمل ان يكون
 ذلك لثبوت اعداد ركعات اليوم والليلة والفرق بين سبع وعشرين واربعة وعشرين في الما سر على ما
 قلب لم لا يصح اقل الاربعة وهو ما واحد او ثلاث قلب لكل الاربعة في بعد ذلك قوله وان احدها وفي
 بعضها بان احدها فان قلب فموجه قلب الله المصاحبة فكانه قال يريد على صلوة تحسب وعشرين درجة موصولة
 اخر وهو رفع الاربعة و صلوة الملكية ونحوها ويحتمل ان يكون للمسلم قوله فاحسن اي اسبغ الوضوء في رجليه
 اليس والاداب فان قلب لو اراد الصلوة والاعكاف مثلا هل يدخل تحت هذا الحكم ام لا قلب نعم اذا اراد
 من المحصر ان لا يرد الا العباد و في كان الغالب منها الصلوة فيه ذكر الصلوة وخطوة كعب الحياء وفيها الجهر في
 الخطوة بالضم ما بين القدمين والمخطوطة بالفتح اثم الواحدة ولقطة في ما كالتدوام اي ما دام كان الصلوة حاشية
 له في المسجد والصلوة من الملكية لراستغفار وطلب الرحمة والهم بغيره فالتسليم اللهم ادلا بضع المكنى الاله وقيل انه
 بان للصلوة قوله عالم يود اي الملكية بالحدس ونقط حدس من باب الافعال وفيه ما يانه يدل بوزن وعروا يانه
 اسنوف وفي بعضها حدس بلفظ احوال المحرور مطلقا بوزن وفي بعضها عالم حدس بلفظ لفظ بوزن من باب الافعال
 اي عالم بغير الوضوء او يقوم من باب السجدة اي عالم بكل نظام الدنيا وما فيها بوزن وفي باب الحدس في المسجد قال
 سارح بن ابراهيم الانوار فان قلب الحدس لا ينافي بظاهر الترجمة قلب الما سر والمساخد مواضع افعال الصلوة لا الاله
 الكوضوعة للصلوة من المساحد فكانه قال باب الصلوة في مواضع الاسواق قال ابن بطال روي ان الاسواق والبياعات
 محسب اليها اي ان يوضع في السوق فرادى كان اول ان يحدس منه مسجد للجماعة قال وفيه ان الصلوة في المسجد ووجه
 اد فيه اجاره الصلوة في السوق فرادى كان اول ان يحدس منه مسجد للجماعة قال وفيه ان الصلوة في المسجد ووجه
 من حسن وعشرين درجة قوله لم نقل سادى صلوة مفعول واحد وعشرين حتى يكون له درجة فيها بل قال يريد بغير
 للمفسر ومن المحسب والغرض من الله اعلم قال البخاري رضي الله عنه ما من تسبيل الاصابه وقال
 سارح السنه قوله خلا ويقع المصطفى وذكره المصنف في باب من يداسوا اسم وسفان اي النوري وانويرة في
 الموصوف في الوصوف في باب اي الاسلام افضل قوله كالتسليم بضم الباء وسد بلفظ الماص والمصارع وسبيل
 اي رسول الله والاصابه جمع الاصبع وفيه غير لغات كرا الهمزة وضمة وفيها وكذا كرا الباء والعاصرة الاصبوع
 اصصين في الباء مع كرا وله كان الحدس لم يدل الا على مطلق التسبيل او لا ذكر للمسلم في قلب الترجمة في بعض
 السبع هكذا في المسجد وغيره وهو ما قلنا على ما في النسب فاما ان الراوي قد اخصر الحدس او كفى البخاري بذلك
 على بعض الترجمة حسب نقل الحدس الذي بعده على تمامه قال سارح البراج ولعل مراد جوار التسبيل مطلقا
 لانه اذا جاز فعله في المسجد في غير اول ما يحوار وقد جاء ما به كان تحكيه بشكل خاصا للمفسر وما صرح
 بذلك حمل الحكي ما يصح له ما و التسبيل فان قيل قد جاء في الحدس الاخر انه سمر بخاري عن عيش فلما علم
 كان لا راحة الاصابه كما هو المعاد لا على وجه الحب ومعناه اذا كان التسبيل لعرض وجهه خارجا لخلاف الحب
 قال ابن بطال روي انما مرسله في البهي عن تسبيل الاصابه وقال فانكراهم بكون التسبيل في المسجد وما به بأس
 واما بكرة في الصلوة قوله اسبحوا اي ان يصفى من بزم من كتاب فضل من علم وان سبيل بضم المعجم وفيه المحم
 يسكنون الحياض وهو البصر في باب حل العرة في الاسماء وان عون بفتح الميم والالف في باب قول النبي والعباد
 بالكر والاداء نحو هو مثل العسى من صلوة المغرب الى العشاء والعباد المحم والعباد ووجه قوم من ان العباد
 من روال الشمس ان طلوع البحر البدوي الما سر واحد صلوات العشاء اما الظهر واما العصر قال الارزقي العسى اي
 بفتح العين وكسر السين وسد الباء ما بين روال الشمس وعروها قوله مفعول اي موضوع بالعرض او مفعول في
 ناحية المسجد وضح يحتمل ان يكون هذا الوصف حال التسبيل وان يكون بعد روال قوله السبع عان الجوهري سارح
 الباس بالجر نك او بالياء وضم على السبع بضم طال وقصر من السبع بالفتح البدوي قال النجاشي هو بفتح السبع
 والراء وفتح الميم عن ال الجروج ويدل العالم على بعضهم اسكان الراء وصطفه للاصلي في البخاري بفتح السين واسكان الراء

على طهر ايام المسجل وسبق بعض ما جاء في باب او ذكر في المسجدين ان حب ترك الغسل النسي
فصل في معنى هذا الباب هل يخرج من المسجد او ذكر انه حب دون ان يسمي ام لا وفيه ان يكون بين الاقامة
والصلوة صلاة عند الضرورة بعد راحة صلاة الله عليه وسلم وانما حكم الله وفيه حوار انما يقع له في
هذا قال الامام مكانكم ان الرماح مكانكم حتى ترجع وفي بعضها يرجع على سبيل الحكمة على لفظة
الى العرفان من باب لا يمكن العلم قوله فخرج فان قلبه لا يصح في ان الاقامة والسجدة قبل خروجه صلى
الله عليه وسلم قلب المعبر فيها اذ ان الاقامة سواء كان خارجا او داخلها فاعلموا بالعرفان والعلم فان
خروجه او ادخله لا ينافي فيهم بالسجدة قوله فصل طاهره ان لم يمارعها والا فانه وفي بعض النسخ بعده
فصل لان عبد الله ان بدا لا يجد اصل هذا العمل كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم قال فان سئى يصح فليس بضرورة
فيما اذا وقع وان كان فعل التكبير فلا بأس ان يعقد وان كان بعد التكبير بضرورة فيا ما
يقول الرجل لا يصح صلاة الله عليه وسلم قوله ما كذب حركا وقد سئل بان استعان عيسى والاصل عدمها واسئل ههنا
في الوجهين حب قال ان اصله وتعرف وذلك ان القول بل المحي وبعد ما عظم اي بعد العزوب فان قلبه
يكون المحي بعد العزوب وقد صرح به قد جاء يوم الحدي قلب اراد باليوم التفتوه الرمان كما يقال رايته يوم ولاده
فان وان كان بالليل والعرض منه شأن الباري لا خصوصه الوقت قوله تعالى ان نعم الموحدة وسكون المهمل
واو بالمدنية عمر مصر ومعان الحدي بدمت في باب من صلى بالناس جماعة بعد دعاء الوقت فان قلب
ما كذب ان اصله كيف دل على الترجمة قلب لله في ما صلب حب عرف لا سؤال بان للامام بعرض له
احاجه وبعرض بكره الراء اي يظهر قوله ابو جعفر في الممنوع في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب
وان صلب نعم المهمل وفيه ابناء وسكون الحاسة في باب حب الرسول من الايمان قوله بام العلوم اي بعرض بعض
العلوم وعباس بن الميملة وسيد الحاسة وبالمعج ان الولد يبيع الواو وكسر اللام في باب حب محمد فخرج وعبد الا على
اي الشافعي بالسكن المهمل في باب المسجدين من لسانه وورد وحيد فصغرا ضعف الباء اي الطويل
في باب خوف المومن وباب السان نعم الموحدة وهذه النون الاول في باب العزاة والعرض على المحدي وحيد
كبر اخاروي عن اسر يدون الواو وسطا واما ههنا فقد روي عنه بالواو وسطا قوله في باب حب النبي صلى الله عليه وسلم
مع النبي بعد روي من قال اذا قال المومن قد قام الصلوة وحب على الامام تكلم الا حرام وفيه دليل ان ابطال
الاقامة ليس من وكيد السنن واما هو من صحتها وكرة قوم الكلام بعد الاقامة والمحدي حجة عليهم بان
وحب صلو الجماعة اقبلوا فيه فطاهر بصور الشافعي انها من فروض الكفاية وان احدى اثارها فرض عن وقال
ابو حنيفة وما كذب قوله عن العشاء اي من صلو العشاء ولم يطعها لان طاعة الواو لا بد من غير المعصية وترك
الجماعة معصية عنده قوله في باب حب النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الخطب بالصب ولا مكي وبالحرم ولا مكي
فان خطب واحيط اذ احب خطب قوله احالف الجوهري قوله هو مخالف ال فلان اى باسمه اذا غاب عنه الكشاف
فان حاله الى كذا اذا قصده وارب مولد عنه قال حاله الى ما اراد ان احالفكم الى ما ايسركم والمعني احالف المستعبر
بالصلوة فاصدا الى سوب الدين لم يخرجوا عنها الى الصلوة فاحرفها عليهم قوله محرقا نعم المهمل وسكون الراء وبالألف
العلم الذي اخذ عنه اللحن والكرهه بكر المم وفيها واسكان الراء من الظلف وقال ابو عبيد من مابن طلق الساه
وقيل منهم سئل عليه الرحمن ونفوا جعفر السهام دار ذلها قال محي السنة قال الحسن العلم الذي في الكوفة فابلى البطي و
العلم العلم الذي في الكوفة فابلى الكف وكذا واحد من هذين العطين يكون عاريا من اللحن ومعنى الكلام المومن يقول
ان احديكم حب ال ما هذه صفة في الكفره وعدم النفع ولا حب الى الصلوة الظن ان محسب بدل من المرقا ان اذا
ادبها العلم الذي لا يحل عليه وان لم يدبها السهمان الصغيران فان محسبان معنى احديهم ان صفة للرمان قال والمصنف
مخدوف اي لشهد صلو العشاء والمعني لو علم انه لو حصة الصلوة لو حدة بعدا ونوبا وان كان حيا حجة المحصها
لعمورهم على الدنيا ولا تحضر فقال لها من غنويات المعني وبها النبوي اسدل به من قال الجماعة فرض عن
واخبار ان هؤلاء المحققين كانوا من قسوس والشافعي يعضه فانه لا يظن بالمؤمن الصفاة انهم يوبرون العلم
السهمي على حصول الجماعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي مسجده ولا نه لم يخرج من لم يترك ولو كان

في باب حب النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الخطب بالصب ولا مكي وبالحرم ولا مكي

فرض عن ما تركهم وقيل وفيه دليل على ان العفو به فاستثنى اول الامر بالمات لان محقق النبوة من محقق
ماله العاصي الصحابي الجواب ان الجرح لا يثبتهم وعدم ماله من الجرح والركن او المراءى
الجمعة واقول او المراءى الى رجال تركوا نفس الصلوة لا الجماعة وعدم ماله من الجرح والركن او المراءى
في الجملة وفيه حوار القسم وبكره وفيه الدلالة على ان الامام اذا عرض له فعل محذور من قبل الناس واخر من
المناها حب اسد البذل الله والامه في اماله طائفتان المعوضة بولون و فاعلموا بالله والامه والمقالة
ناولوها بالعدرة ومحوها وبعظون والراسخون عليه بان فضل صلو الجماعة قوله لا يسجد
ان يريد المحي اذ ركن من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يرك من باب من ترك بعض الاخير في كذب العلم
قوله فاذن فان قلب قال القها سن الاوان حب لم يجره قلب لم يقولوا بعدم استحباب التكلم بل
قالوا بعدم استحباب رفع الصوت عنه او ذلك مما ليس له على الناس دخول وفيه صلو اخرى لا مطلقا
قوله الله يبع القها وسيد المحي القرو قوله ان الهاد هو يريد من عبد الله من اسامه من الهاد النبي من
في باب الصلوات المحي كفاية للخطايا وعبد الله من حب بنج المحي وسيد الموحدة الاول الاضاري انا
ولس هو بان حب الارث صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله عبد الواحد باهال احياء من باب
قول الله وما او نعم من العلم الا قليلا وبضعف اي براد وبضعف ان براو على اصل الشئ ففعل مبني
او الكرو والصنف المحل فان قلب ذكر وان الكتب القهية انه لو اوصى بضعف نصيب ان حب المحلات
فصل سبق الجواب عنه في باب حب اسلام المراءى قوله في بعضه حب فان قلبه مبرر وذكر وهو الضعيف
فحب الباء فوجه حديثه قلب فاعده الباء واسقاطها اما في ثانيا اذا كان المبرر مذكرة اما اذا لم يكن فمؤنر
فيه الباء وعدمها وهما جمل المحي غير مذكرة في الرمان وسائر ما حب المحدي ووجه الجمع بين السبع و
العشرين والحبس والعشرين ومان الاجمال في حبه المباشرة يدين الحدوث ويخصه من باب
سائر الاعداد بختم مسوق في باب الصلوة في مسجد السور واعلم ان هذه الحدود من يدل على الصلوة
الجماعة منه لا بان حب صلو العدة وسماها صلو لكن جعل فصلية بعض منها فان قلب ما الحسنا ومنها هل
بواب صلو الجماعة حمة وعزرون ام سبه وعزرون قلب القسم الثاني لان لصاحب الجماعة ما للغير وبراو
الحمة والعزرون وكذا لو انه فيما اذا قال بفصل سبع وعزرون كما سبه وعزرون هو العاقل عليه لا المحي
بان وصل العزرون جماعة قوله صلو الجماعة الا صافه فيه معني في لا يعني اللام ومحب في بعضه محي وذكر
لان الجرح معنى الدرجه واما نظر الى ان المبرر غير مذكرة فان قلب هل من العزابات اللطاب بعد البين فيها معاوب
محسب المصنوع قلب في لفظ الدرجه اساره الى العلوق في الضعيف الى الرباء والجرح واد على ما نقول الاصل في
العرض وجميع الملا تكة لان الجرح وقت صعوده بعزل اللز ووقت برول طائفة اخرى لصبط هل الرها روبرا في الجرح
عن صلو الجماعة في الصلوة مسطرة للفران ومين هو واي محصورا قوله قال سبعت محمل ان يكون دا خلا
الاسناد الا ان بعد ربه حذسا البواله ان سبعت وان يكون تعلما من الحار قوله سالم هو بان المحدي
يعم الحجة الكوفي ما سبه فانه والا سلمه من فضلة الصفايات وفاقلا من وعاد ابرهات بالسام في خلافة
عمن وانو الدرور من باب من حمل عدا الى لظهوره قال سارح العراج حدي ابن الدرور وان موسى عن مطاير
طاهر للرجح لا نه لا محضر بالجمعة بالجرحا وحواله ان صلو الجماعة اما كبروا باللمعة اي اصله منها والمن
ال الجماعة في الجرح اسق من غير الظلمة ومصادقه المكره فتكون اذ اجبر كبر قوله يريد منهم الموحدة ورجال
الاسناد بهذا الترتيب بعد موافق باب فصل من علم لكن ذكر ابو اسامة عنه ما سبه حاد قوله محي اسم مكان ام
مسافة والفاء في بعده لا سحرار كوالا قبل فالا قبل قوله لم سام فان قلب هذا التفضل امرطا فخره
في العايدة في ذكره قلب معناه ان الذي سطرها حتى يصلها مع الامام اخر الوقت اعطى احراما الذي يصل
في وقت الاخير ووجه او الذي سطرها حتى يصلها مع الامام اعطى من الذي يصلها مع الامام بدوت
الاسطاري كان بعد ان كان مؤنر في رداء الاخر كذلك طول الرمان لاهما مصححان لرداء السعة الواو اجمع
للجماعة فان قلب فافاده لم سام قلب اساره ان الاسرا حمة المعاملة للسعة التي في رداء الاسطاري المحي ووجه
ان هريرة المعني الذي وجب به التفصيل للجمعة وهو اجماع الملا تكة ومكن ان يكون الا جماع هو سبب الدرجه
الراوند بن علي المحي والعزرون في الصلوات التي لا اجماع فيها وعطف بجمع على فصل ذلك على المعاصرة لهما
قال وفي حديث ان الدرور حوار العصب عند دعاء حوال الفاسق اوور الدين وفي انكار المنكر بالعضف

فاضلا

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥
 ॥ श्रीगणेशाय नमः ॥
 ॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

100

المكة ٩٠

سفر

نویسم که در لفظی و احوال و هم

الاعمال

الفصل

فقد

بالدلائل المحارجه وفيه اياه قدسها وياحه ثمة واستجاب لسان البشير يوم المحرم وعند لقاء الوفود
وعرض المصنوع على الفاضل ما يحتاج اليه من مضائق التي لا تدركها قلوبهم ولا يقدرون على وصفها ولا يدرجونها
السبح والسرى عند باب المسجد وخوار اهداء ثياب الحرير والكناز لا يها لا تسبح للشيخ وقد سجدوا له في
دلالة على ان رجال الكفار يجوز لهم ليس المحرم وهو باطل لان الحديث ليس فيه الا انه في ليكها الكفر
ان الكفار محظونون بالعرفه محرم عليهم كما حرم على المسلمين السؤال يوم الجمعة فلو سجد من
الاسنان وهو الا سجد وان اسجد مع المسلم وهو مسدد حرمه محرووف واجب الحدف واو على الناس
سكن من الراوي والسواك لثبته لا عين اي اسجد العود في الاسنان لا دها الصفره ويحتمل انها
قد اسدل الاصولون به على ان الكدوب ليس ماعورا به اخطان فيه ولا له على ان امر النبي صلى الله عليه
وسلم على الوجوب ولولا وجوبه على المأمور لم يكن لهذا السراط معنى اذ كان مأمورا ولا يحب وقال الساجد
فته كدليل على ان السواك غير واجب قوله سجدت من الحجاب يعني المله الاولي الموحدة ابو صالح
العواد يعني المم وكسرها البصرى ما سته بلا من وماله قوله الكرك علكم اي يا عبد معك في امر السواك
وفي بعضها تصغيره مجهول الماص اي يولع من عبد الله المحمدي تعال فلان مكثور عليه اذ بعد ما
عنده ومحمد بن كبر ضد الفيل مرق باب العصب في الموعظة وسعد بن اي النوري ومصور اي ابن المجر وحضر
نعم المله والقال الصاد المعبود فبالون ابن عبد الرحمن مرق باب لاد ان بعد دها البوب وهو
محرووف عطف على منصور وليس مرفوعا عطف على سعد بن وحصن ما سته صب ولبا من وماله ومحمد بن
سعد بن وما سته بلاب وعمر بن وما بن قوله سجدت اي تعسل وطف ومما حجب الحديث في آخر
كتاب الوضوء في باب السواك فان قلت كيف دل على التحريم قلت بالظن الاول لما علم من رواية اهلهم
السارخ ما جمعه في سبطه وكوه قال ابن بطال اذ كانا ساجدا فجمع بينهما فحصل في العسل لها وكان
السواك منجبا لكل صلوة كما ساجد اجمع اول يدرك ما سجد من سواك سواك غير قوله دخل اى
حجرة عائشة في مرق رسول الله ونسب اى ساجد وقصم بالعار والمهله اى كسرت فابنت من الموضع
الذي كان اسس به واصلى العصر الدور والكرو والى كسرت من راس السواك اذ اقص العصاره تعال
والله لو سالت قصاصه سواك ما اعطيت والعصم بالكر الكره وفي الحديث اسجدوا لولم قصصه
السواك وفي بعضها ما لاف والعصم الكسر من غدا من سن وفي بعضها بالعار وبالصا والمجه والمص لا كل
باطراف لاسان ومندى معتقد وفي بعضها مستند وفيه دليل على طهاره روى ابن ادم والدخول
بنت المحارم وكوه ما سجد ما نزل في صلوة المجر يوم الجمعة قوله كان نزل قالوا طهر بعد الركعة
بعد الاسرار والم يربل اى السجدة وهذا الركعة الاول وهل آتى في الركعة الثانية ما سجد اجمع في
القرى والمدن يسكنون الدان وضحاها من المدنه ومحمد بن الحسن بلطف المعقول من الشبهة بالمسلمه من
في باب خلاه الامان وابو عامر العدي بالمهله والعار المعنوي في باب ابو رالان وابره من
طهران يعني المهله في باب العسم وتعلق العيون السجدة والوجه الصبيض يعني المجه وفي الموحدة
في باب اذا انحسر من الامان قوله جمع سجدت المكيه وجمع القوم مجعلاى سجد والجمع
وقصوا الصلوة فيها وعبد العسل صار علما لفيله كانوا يربلون الخربن وهو موضع قرب من حرمهم
يعرب العطف والاحساء ومرقصه عبد العسل او احر كبا الامان في باب الكدكوه وخواني يصح
الحكم وحف الواد وبالمسلمه وبالمصنوعه اسم حصن بالكر من قوله سجدت الموحدة وسكون المجه مرق
كتاب بدو الوحي وروى يصم الراى في سكون النجاشه وبالعار ابن حكم يصح المهله وفي
الكارف واسكان النجاشه الا يلب مسونا ال امله الي هو كان والبا عليها وهو نفع الكره والنجاشه
الساجدة بلدة معروفه وطرف الشام على ساحل البحر منها وبين المدنه حرمه غير مرحله والسودان جمع
الاسود قوله اجمع اي افضى صلوة اجمع في الارض الي كان مسجدا لزارعها والجل فيها لان امله اذ هي كانت
بلده لم يحل الي السؤال عن الجمع فيها قوله وانا اسمع حله حاله ولدا ما مره بها حالان مراد فان
فان قلت ما محل محرمه اذ لا يجوز ان يكون الا حيا كدلا او سا بالامر قلت هو حال من واعل ما مره
بها حالان هذا حيان فان قلت ما المكتوب وما المكتوب هو الحديث المكتوب هو الحديث المكتوب
به قوله كلكم فان قلت اذ لم يكن للرجل اهل ولا سيد ولا اب ولم يكن اما فاعلام رعايته ولم يكن على اصداقانه

بالدلائل المحارجه وفيه اياه قدسها وياحه ثمة واستجاب لسان البشير يوم المحرم وعند لقاء الوفود
وعرض المصنوع على الفاضل ما يحتاج اليه من مضائق التي لا تدركها قلوبهم ولا يقدرون على وصفها ولا يدرجونها
السبح والسرى عند باب المسجد وخوار اهداء ثياب الحرير والكناز لا يها لا تسبح للشيخ وقد سجدوا له في
دلالة على ان رجال الكفار يجوز لهم ليس المحرم وهو باطل لان الحديث ليس فيه الا انه في ليكها الكفر
ان الكفار محظونون بالعرفه محرم عليهم كما حرم على المسلمين السؤال يوم الجمعة فلو سجد من
الاسنان وهو الا سجد وان اسجد مع المسلم وهو مسدد حرمه محرووف واجب الحدف واو على الناس
سكن من الراوي والسواك لثبته لا عين اي اسجد العود في الاسنان لا دها الصفره ويحتمل انها
قد اسدل الاصولون به على ان الكدوب ليس ماعورا به اخطان فيه ولا له على ان امر النبي صلى الله عليه
وسلم على الوجوب ولولا وجوبه على المأمور لم يكن لهذا السراط معنى اذ كان مأمورا ولا يحب وقال الساجد
فته كدليل على ان السواك غير واجب قوله سجدت من الحجاب يعني المله الاولي الموحدة ابو صالح
العواد يعني المم وكسرها البصرى ما سته بلا من وماله قوله الكرك علكم اي يا عبد معك في امر السواك
وفي بعضها تصغيره مجهول الماص اي يولع من عبد الله المحمدي تعال فلان مكثور عليه اذ بعد ما
عنده ومحمد بن كبر ضد الفيل مرق باب العصب في الموعظة وسعد بن اي النوري ومصور اي ابن المجر وحضر
نعم المله والقال الصاد المعبود فبالون ابن عبد الرحمن مرق باب لاد ان بعد دها البوب وهو
محرووف عطف على منصور وليس مرفوعا عطف على سعد بن وحصن ما سته صب ولبا من وماله ومحمد بن
سعد بن وما سته بلاب وعمر بن وما بن قوله سجدت اي تعسل وطف ومما حجب الحديث في آخر
كتاب الوضوء في باب السواك فان قلت كيف دل على التحريم قلت بالظن الاول لما علم من رواية اهلهم
السارخ ما جمعه في سبطه وكوه قال ابن بطال اذ كانا ساجدا فجمع بينهما فحصل في العسل لها وكان
السواك منجبا لكل صلوة كما ساجد اجمع اول يدرك ما سجد من سواك سواك غير قوله دخل اى
حجرة عائشة في مرق رسول الله ونسب اى ساجد وقصم بالعار والمهله اى كسرت فابنت من الموضع
الذي كان اسس به واصلى العصر الدور والكرو والى كسرت من راس السواك اذ اقص العصاره تعال
والله لو سالت قصاصه سواك ما اعطيت والعصم بالكر الكره وفي الحديث اسجدوا لولم قصصه
السواك وفي بعضها ما لاف والعصم الكسر من غدا من سن وفي بعضها بالعار وبالصا والمجه والمص لا كل
باطراف لاسان ومندى معتقد وفي بعضها مستند وفيه دليل على طهاره روى ابن ادم والدخول
بنت المحارم وكوه ما سجد ما نزل في صلوة المجر يوم الجمعة قوله كان نزل قالوا طهر بعد الركعة
بعد الاسرار والم يربل اى السجدة وهذا الركعة الاول وهل آتى في الركعة الثانية ما سجد اجمع في
القرى والمدن يسكنون الدان وضحاها من المدنه ومحمد بن الحسن بلطف المعقول من الشبهة بالمسلمه من
في باب خلاه الامان وابو عامر العدي بالمهله والعار المعنوي في باب ابو رالان وابره من
طهران يعني المهله في باب العسم وتعلق العيون السجدة والوجه الصبيض يعني المجه وفي الموحدة
في باب اذا انحسر من الامان قوله جمع سجدت المكيه وجمع القوم مجعلاى سجد والجمع
وقصوا الصلوة فيها وعبد العسل صار علما لفيله كانوا يربلون الخربن وهو موضع قرب من حرمهم
يعرب العطف والاحساء ومرقصه عبد العسل او احر كبا الامان في باب الكدكوه وخواني يصح
الحكم وحف الواد وبالمسلمه وبالمصنوعه اسم حصن بالكر من قوله سجدت الموحدة وسكون المجه مرق
كتاب بدو الوحي وروى يصم الراى في سكون النجاشه وبالعار ابن حكم يصح المهله وفي
الكارف واسكان النجاشه الا يلب مسونا ال امله الي هو كان والبا عليها وهو نفع الكره والنجاشه
الساجدة بلدة معروفه وطرف الشام على ساحل البحر منها وبين المدنه حرمه غير مرحله والسودان جمع
الاسود قوله اجمع اي افضى صلوة اجمع في الارض الي كان مسجدا لزارعها والجل فيها لان امله اذ هي كانت
بلده لم يحل الي السؤال عن الجمع فيها قوله وانا اسمع حله حاله ولدا ما مره بها حالان مراد فان
فان قلت ما محل محرمه اذ لا يجوز ان يكون الا حيا كدلا او سا بالامر قلت هو حال من واعل ما مره
بها حالان هذا حيان فان قلت ما المكتوب وما المكتوب هو الحديث المكتوب هو الحديث المكتوب
به قوله كلكم فان قلت اذ لم يكن للرجل اهل ولا سيد ولا اب ولم يكن اما فاعلام رعايته ولم يكن على اصداقانه

ط
حالت

[illegible][illegible]

۱۳۱

[illegible]

فولس سعيد الملقب بسعيد بن النعمان الذي بعث في السحر في كتاب الوضوء فولس كان يحرق فان قلبه
البحراني قد كان في القبر فقلت ان كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر
من بعد في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر
في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر
اي قال عبد الله واخبرنا الا وراعي والبره برده من صوف بليلتها الا شراب وفي كسركم في سكونه ووجه كسركم في سكونه
مع سكون الميم فولس في هذا يصنف اذ في لسان القديس في الله فهو عروس المحجرات الانصاري المحجرات في سكونه
ان محبات الله اطلو الله عليه في اركانها هو عاداتهم في لسانه وكان سببا في ان لا يسعها في كسركم في سكونه
عند الله عبد بن عمرو بن حرام وقال النور ان عبد الله وعمر كانا صديقين فولس سببا في كسركم في سكونه
ابو محمد قال السبب ليس به سائر الا في الرقعي فاعلم ان القوي بين هذه الطريق ان اللب وكسركم في سكونه
الرقعي وحار والاراضي لم يذكر الواسطه بينهما وكسركم في سكونه واسطه مجهولة فولس الا في كسركم في سكونه
الراحم الحلا في المعصوم الرطب من الكلا كان الحسار اسم السبب منه ولا يخل اي لا يحرق ولا يعطى ولا يعطى
بمع العاف وسكونه الملقوط والمراد منه السبب ولا يخل السبب فيها الا في كسركم في سكونه
النار فانها تهل لمن يعرفه فولس لصاحبها اصله الصوغة وفي جمع الصالح فولس ان في كسركم في سكونه
الحقيقة اي صالح ابو بكر ما كسركم في سكونه من سبب بلوط القاع من الاسلام فقدم في باب من يداسون في كسركم في سكونه
العسل والبن في العاف هو اجداد اي محاج الله العلي في وجوده في كسركم في سكونه
اللباب في سكون النور ليجل في الاحساب وعرض صاحب الحديث في سكون العلوم في باب كسركم في سكونه
فربما فولس عمر وادي ابن ديار وعبد الله بن ابي نعم الميم في كسركم في سكونه
في كسركم فولس والله اعلم حله فمعه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
يوم بدر فلهذا ارا في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
قال العسائي ان اذكر في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
ابن عبد الله اسمه ايضا عبد الله وهو كان رجلا صالحا في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
بدر ولم يكن في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
وسكون الميم في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
فقال وصيت النبي بك اذا وصلته به ونفسه مصعرا الله ومركبوه معاه في باب ما يعرض الكبر في كسركم في سكونه
اي صورة قال ابن بطال اي قبل وصيتي يا كبر الهم والهم كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
السفر وهو غير ههنا في اذ به تقدم غير على ههنا وعنه عمر ان سركم في سكونه في كسركم في سكونه
سبعين عام فقدم في باب الصلوة في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
بالمهله في باب الهم في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
ما اذ اسلم الصبي فولس سركم في سكونه في كسركم في سكونه
المسجد فولس قبل كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
قال القاضي في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
والامعون في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
بالحال الصاد فعمل معناه الضرب بالرجل في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
كانهم بيان مرسوم فان كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
اخرج الكلام فخرج الكلام المصنف يعني اخذ برسته فان كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
يرون فعل فولس الدج في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
يقول الدج ان كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
انهم في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
فقال لا يسعها في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
المصنف انه اصغر له انه الدج في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه

فولس سعيد الملقب بسعيد بن النعمان الذي بعث في السحر في كتاب الوضوء فولس كان يحرق فان قلبه
البحراني قد كان في القبر فقلت ان كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر
من بعد في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر
في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر فلو كان في القبر
اي قال عبد الله واخبرنا الا وراعي والبره برده من صوف بليلتها الا شراب وفي كسركم في سكونه ووجه كسركم في سكونه
مع سكون الميم فولس في هذا يصنف اذ في لسان القديس في الله فهو عروس المحجرات الانصاري المحجرات في سكونه
ان محبات الله اطلو الله عليه في اركانها هو عاداتهم في لسانه وكان سببا في ان لا يسعها في كسركم في سكونه
عند الله عبد بن عمرو بن حرام وقال النور ان عبد الله وعمر كانا صديقين فولس سببا في كسركم في سكونه
ابو محمد قال السبب ليس به سائر الا في الرقعي فاعلم ان القوي بين هذه الطريق ان اللب وكسركم في سكونه
الرقعي وحار والاراضي لم يذكر الواسطه بينهما وكسركم في سكونه واسطه مجهولة فولس الا في كسركم في سكونه
الراحم الحلا في المعصوم الرطب من الكلا كان الحسار اسم السبب منه ولا يخل اي لا يحرق ولا يعطى ولا يعطى
بمع العاف وسكونه الملقوط والمراد منه السبب ولا يخل السبب فيها الا في كسركم في سكونه
النار فانها تهل لمن يعرفه فولس لصاحبها اصله الصوغة وفي جمع الصالح فولس ان في كسركم في سكونه
الحقيقة اي صالح ابو بكر ما كسركم في سكونه من سبب بلوط القاع من الاسلام فقدم في باب من يداسون في كسركم في سكونه
العسل والبن في العاف هو اجداد اي محاج الله العلي في وجوده في كسركم في سكونه
اللباب في سكون النور ليجل في الاحساب وعرض صاحب الحديث في سكون العلوم في باب كسركم في سكونه
فربما فولس عمر وادي ابن ديار وعبد الله بن ابي نعم الميم في كسركم في سكونه
في كسركم فولس والله اعلم حله فمعه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
يوم بدر فلهذا ارا في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
قال العسائي ان اذكر في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
ابن عبد الله اسمه ايضا عبد الله وهو كان رجلا صالحا في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
بدر ولم يكن في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
وسكون الميم في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
فقال وصيت النبي بك اذا وصلته به ونفسه مصعرا الله ومركبوه معاه في باب ما يعرض الكبر في كسركم في سكونه
اي صورة قال ابن بطال اي قبل وصيتي يا كبر الهم والهم كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
السفر وهو غير ههنا في اذ به تقدم غير على ههنا وعنه عمر ان سركم في سكونه في كسركم في سكونه
سبعين عام فقدم في باب الصلوة في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
بالمهله في باب الهم في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
ما اذ اسلم الصبي فولس سركم في سكونه في كسركم في سكونه
المسجد فولس قبل كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
قال القاضي في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
والامعون في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
بالحال الصاد فعمل معناه الضرب بالرجل في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
كانهم بيان مرسوم فان كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
اخرج الكلام فخرج الكلام المصنف يعني اخذ برسته فان كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
يرون فعل فولس الدج في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
يقول الدج ان كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
انهم في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
فقال لا يسعها في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه
المصنف انه اصغر له انه الدج في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه في كسركم في سكونه

الذي

و صومعه را در محله او
و در آنجا در سال ۱۱۱۱

[illegible]

[illegible]

24

عز بن علي بن ابي طالب الركونه قوله ان الله قد بدل لاصته وشركه وفي المتن ان الله قد غيّر ما في الركونه
 اطاغوا اني اباؤا له وكرهوا له ما يقرب من الركونه وقوله ان الله قد بدل لاصته وشركه وفي المتن ان الله قد غيّر ما في الركونه
 وعلى غيره وانه ليس منها ولكن الله سبحانه يحلّل للمعاصي وعمل الركونه كمن يعصي الله تعالى في كل ما امره به
 وفيه احابه دعا المظلوم وعظ الامام الولاء في امور الركونه والخير في تعاقبه المظلوم قال تعالى لا تدعوا على
 المظلومين قوله عز وجل اي ابن مره بنحو الميم يعدم في باب سورة الصافات وعبد الله بن ابي اوفى بن عمار بن
 الواد وفيه الفاء وبالمعصية اسبه عليه السلام في الاصل المدين من اصحاب بيعة الرضوان روى له محمد بن سنان بن علي
 للتجار في حقه عثر مات وهو اخر من بني في الصحابة بالكونه سنة سبع وثمانين قوله صلى الله عليه وسلم اي رحم عليهم ولغيره جدا
 الصلوة من الله معفوه ومن غيره استغفار وهذا كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 لعنه صلى الله عليه وسلم ان يقول اللهم صل على فلان الا على رسول الله وقال اصحابه لا تصل على الا ساء الا ساء كان
 عز وجل مخصوص بالله وكما لا يغاب محمد عز وجل وان كان عزيرا حليله لا يغاب الله عز وجل وان كان مع الحق واحدا
 فيه هل هو حرام او مكروه او ادب على نبيه او وجه الامم انه مكروه وسحب السباخي الدعاء لما لا يكف عن قوله ان الله
 فيما عطف وتارك كذا في الباب او يقول اللهم يصل منه واعفوه له وهو ذلك وقال الطاهر بن الدعاء واجب فالف
 ابن بطايع فحناه صلى الله عليه وسلم او ما يوصله الحياه لانها في السبعه يجوز له على الصلاه في العباد المعصية بالكلية المحترمة
 بالنسبة او انه من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم لا لم يسل احد اياه من السبعه بذلك ولو كان واحدا لم يرم به
 لعلمه بنفسه وبالعالم على استغفار سائر احواله في ذلك الدعاء وفيه قال الخطا اصل الصلوة في اللعن
 الدعاء الا ان الدعاء يختلف حسب الدعوة فله لا منه دعا له بالمعصية وصلوة الامه له دعا له براه القبر
 والركعة وهذه لا يلقى بغيره باب ما يخرج من الحي قوله العبد سكون النون وفيه الموحدة صرب
 من الطب وهو غير العبد سكون الموحدة وسكون الحياه فانه احوط محج بالركعة وان ودره يقع السبع الميم له احد
 دفعة وراه الى ساطبة والطاهر له ريد البحر وفيه هور و وانه محرم وفيه انه شيء يسير في تعذر البحر فما حكمه
 بعض دواب البحر فاذا اقبلت منه دفعة رجعا وقال ابن سفيان في البحر وفيه انه من كوارث البحر يخرج في
 السبعه كراير قوله اما جعل كلام البخاري في القول الحسن اي ودم لفظ في الركاير المحصر فيه المحصر لا الذي يوجد
 في الماء يقال اصابه او اوجده او ذكر لفظ الركاير وهو لا يتناول لفظه ما في البحر اي في الارض المحصر لا في ما في الماء قوله
 جعفر بن ربيع في البر وان لم يرضع الماء والم وسكون الراء بينهما وسقط اي بغيره ومركب اي سفيته يركب عليها
 وهي ال صا حيه او سفيته سالت ليعباده في قوله عز وجل اي قاصدا وصوله الى صا حيه وقا واما محبة اي
 اذ هو معاني بالحيه وذكر الحديث اي تمامه وهو حديث طويل في كتاب الاحوال في باب الكفالة في العرض قال
 ابن تظا لفظ في الركاير المحصر في علي ان غير الركاير لا محصر فيه والحر لا سفلون عليه اسم الركاير واللؤلؤ والعبد صولدار
 من حيوان البحر فاسمها السك والصدف قال وفي احد الرجل المحصر خطا لا يلقه ذلك علي ان ما يوجد من الخواص في
 ويؤمن وحده حتى يحيى قال وفيه ان الله منكلي نعين في اراد او الامانة وان الله يحاري الله الارفاق والمال كحفظه
 عليهم في اخر الاخره كما حفظه على المسلف وفيه حوار كروب البحر باحوال الناس والجاره قال السبي بن في ذلك على
 وجوب الركونه ولا على عدمه في العبد واللؤلؤ لكنه لما كان في ذكر البحر ولم يذكر الركونه معه ولا ذكر المحصر علم ان حكمه ليس حكم
 الركاير قوله ابن ادرس قال السبي اراد به محصر في ادرس الامام الساجي المظني والركاير هو المال المدفون بحسب الارض
 والذي يكره ان يمدفون فليله اي ما لم يباع البصا وكثيره ما يلبغ وهو القول القدم له واما في احدى فاسطرط
 البصا فيه وليس المعدن بركاير وفيه ربع العر لا المحصر لانه يحتاج الى عمل ومعالجه واستخراج بخلاف الركاير وقدرت
 السنة ان ما علفظ هو سبي حقت عنه في ذكر الركونه وما حجت رديقه وحيث بالمعدن لا قامه البرقنة والحدود الاقامه
 وقبل اما جعل في الركاير المحصر لانه ما كان في راء واحد مدله العام وكان له اربعة اجناسه قوله سبي اي حقه ورايع و
 هو ربع العشر والسبي بغير السبي وسكون اللام الصلح وهو مساو لدار الاسلام ودار العهد والامان وفيه الركاير امك
 المجهود في البعد وهو ربع العشر وعوم الحديث وهو في الركاير المحصر واحد ابراهيم بن محمد بن الدعفه في العاقه وسكونها
 لكن القياس ان يقال ما يلبغ للوط وما يسكون للوط وان كان اي اللطه من مال المعدن ولا يحتاج الى التعريف بل ملكها
 وحيث فيها المحصر ولا يكون لها حكم اللطه بخلاف ما كان في الارض المعدن والمحملة لكونها للمسلمين قوله بعض الناس قد اراد
 به الامام انا حقيقه رضي الله عنه وقد فهم انه في المعدن ايضا المحصر او كذا يلبغ معروف الماضي واكره بلفظ الخطا
 اي فيلزم عليه ان يقول ان الموهوب والربع والمير كل واحد منه ركاير ويوجب فيه ايضا المحصر وهو خلاف الاجماع على انه

10

24

2.

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلماء أئمةً مهتدين

آخره

المعهد العالي

الحی

بالنقص
وغيره

ففي نسخة بعض النسخ ان ابن ابي عمير قال في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله من الطعام في الحديث
اشبهوا بالحيات ولا يسمونها ان تاكل حلاوته عند الحاجة ثم يحضها بالابن ابا عبد الله عليه السلام فيقول من اجل ان الله لم يذكر
في كتابه الا سمعوا له لا يسمونها وانه لا يجوز بيع الحلال ولا حلاله المذنب والبيع انما يكون في المذنب او في المذنب
تخفيفه في الوجوب قوله قد نهى عن بيع الحلال او لم يسم الله عليه فاما ما في نسخة ابن ابي عمير من قوله لا تأكلوا مما لم يذكر
اسم الله عليه من الحلال فانه لا يسمونه ولا يسمونه ولا يسمونه ولا يسمونه ولا يسمونه ولا يسمونه ولا يسمونه ولا يسمونه ولا يسمونه
قوله ابن ابي عمير من المندرج فاعلم من الاشارة الى قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله من الطعام في الحديث
وضع الرأى الاول مسوده الى قوله خروا من قري الكوفة والمراد بها الحجاج وعمر بن الخطاب في باب لا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله
السيد ابو السرف الذي ودام في الكوفة الى حبه فله وسبق به لا يسمونه ولا يسمونه ولا يسمونه ولا يسمونه ولا يسمونه ولا يسمونه ولا يسمونه ولا يسمونه
في باب طواف العارن قوله طواف الحج في بعض طوافه الحج ووجه ان يكون الحج مضمونا ببيع الحلال في باب طواف
مصرخ به في بعض النسخ فان قلت الطواف الذي قلنا في قوله كفى بيع عن طواف الركنين فليس في قوله
الطواف الاول الطواف الواحد اى لم يحل للعارف طوافين بل اكنى بالاول فقط وهو ذلك السابق رضي الله عنه
قلت فان يكن للعارف طواف واحد كفى لا يسمونه وقوله بعد الوقوف قوله لا يرى الا نظر وذلك فان طعن بعضهم
كلهم وان حل تكرارها اى يصح خلافا بان يبيع واعا من معه الذي فلا يحل حتى يسلع الذي يحل واسكن اى نحو ما ذكر
المذكور على ما هو الواقع اى صحى لا ريب فيه ولا نقصان قال النووي هذا محمول على انه صلى الله عليه وسلم ايسر ان يبيع
في ذلك فان يسمونه الا سأل عن حبه غيره لا يجوز الا ما نهى عنه قوله خالدين الحرف البصري من باب فصل اسماء القبائل
والجرح في قوله وفيه رسول الله يعني قوله سئل عن بيع الحويدة وسئل عن بيع الكاف وبالراء من باب جرح
الحرف واللام في لفظ الحويدة للعهد عن الذي بعده في باب حرم الدين فانه قد روي في هذا الباب محضرا عنه قال السبيعي
اراد بالدين الا بعره فذلك الحرف بالبعه اليها وفيما قال خالدين ولا يبيع الا ما يبيع الذي يحل في سواد والافرن
الكثير الذين قوله يريد من الرأى اى مصغر الزرع وبوسر هو ان يبيع مصغر العهد البصري وراى تكرار الرأى
اس حصر مصغرا اى رايهم والحرف اى حبه ضد المسه المعنى البصري قوله فاما مصدق معنى فانه وهو
حال معدره او ايها معنى فيها او عاقل محذوف نحو الحرفا ومعه اى معمله وسبق ان يكون معمله السمر
فانه على قوائم الاخرى وقال ابو جعفر رضي الله عنه سئل عن بيع الحويدة وبكره في الفضله وقال عطاء الباري
افضل واما البصر والعلم فليس ان يبيع مصطوحه على حبه الا سمر وبكره رجلها المعنى وسبق قوائم الثلاث قوله
سنة بالنصب يعاقل مطهر على انه معوله به او البصر فمتى حاسب محمد صلى الله عليه وسلم قوله احرى لقوا لم يصد
من هذا الطريق او بوسر روى في الاول فصحا قوله حوا اى فاما وبكره اى في رجليه وبها اى بالي و
الحجره وهو لا يعل على انه صلى الله عليه وسلم كان فارنا وامرهم اى من لم يكن معه الذي قوله عن رجل يبيع سائر محمول
لكنه قد روي على سبيل المباحه ويحتمل في المباحه حالا محتمل في الاصول وقيل المراد به ابو خلافة قوله لا يعقل الحرام
بالرائى ثم الرأى الغضاب الذي يكره الا يعل قوله محمد بن بكره ضد العقل وعبد الكريم هو اس ما ذكره الا صغير من ثم الحرف
ماست سنة سبع وعشرين وعنه والحرارة اطراف البصر البين والروطن والرائى تحت بذلك لان الحرارة باخرها
في حرارته كما يقال احد العاقل عاقله السبيعي الحرارة بضم الحاء اجرة الحرام وبكره عاقل الحرارة وقيل الحرارة ما سقط
من الحرام وعلقوا كالبوايه من حرارتها حاد ان يعقل لا يعقل من بعض الحرام واخره له اى كالا يجوز بيع الذي لا
يجوز اجره الحرام من الذي قوله الحسن بن مسلم بلفظ الفاعل من الاسلام من في العقل والحرف اى بيع الحرام والرائى
كلها وبالراء ولا يعقل اى من الذي المحط ان يبدل لا يعقل منها في اجره من في الاخرى في معنى البيع ولا يعل في البيع من في
والحرارة اسم لما يجر كالسقاطه والثارة اسم لما سقط من الشيء ولا انشرك من الحرام وقوله سئل بلفظ لاله
المشهوره الحرف وحي امكن بعد في ابواب العيلة وان اى الى ليل يبيع الاخرين قوله لا يعل اى لا يعل الا كالك من الذي جعله حرام
لصدقه الحرام ولا من المندرج في ذلك عليه الصدق وبها ومن المعنى اى من الذي الذي سمي بدم البيع الواحد على
المسح وبلغ مناهى الامام السليمان الى كمن يبيع الامام المحدث واداب قوله خالدين محمد بن محمد يبيع الحرام وسكون الحرف وفي الام
وبالمجمل الكون من في العقل قوله ادا طاف فان قلت ما حرام الشرط قلت محذوف نحو بيع الحرام او لفظ في الحرفه قوله
لم يكن حراما من لم يكن محذوف وهو ان يكون مع رايه قاله الا حفر في قوله يعاقل حتى اذا صاف علمهم لا يرض عاقله
وصاف علمهم انهم وطئوا ان لا يملأوا من الله الا الله ثم باب علمهم ان باب حوا اذا و لم يزاو وفي بعضها لفظ ابو جعفر
وهو طاهر بالادب قبل المحل قوله محمد بن محمد يبيع الحرام الملهة والسبيعي والمجهره والطاهر

قطره

[illegible]

واما

الى

ثم يولد فيه احد فعاش الى ان يحل
ومن شرب من ما بها صار حياً

کتاب المصنوع

And

ولما انزل الراس في شمس شهر الحشر وعشر ربه ويطوع في حصة ربه ويطوع في حصة ربه ويطوع في حصة ربه
 باليوم مطلقا ام بمقتضى وقت الصلاة ام لا نعم انما يتعدى الركعة واحدة ولا يكثر من ذلك في كل صلاة ولا يجوز
 ان لا يعلم ذلك بعد مفهوم الحاشية لكن له مفهوم الموافقة الصواب وهو انه اذا طوع يكون موافقا لما طوع به ولا يطوع
 وهو مقدم على مفهوم الحاشية وفي الحديث من صحت لطيفة تقدمت في كل صلاة فان طوئته طاعة لله تعالى
 من انما بالورد ونجا وكذا في الامانة على هذه السنة فيكون التاسع عشر واطيعوا على ان الصوم غايته ان يرفع
 سنة واخلفوا في زمان رسول الله كان واحدا من سنة ولطفا امر طاهر ببعض كونه واحدا فيجب رمضان
 وفيه مسلة اصوله وفي ان السجدة كور بدل انقل منه قوله صوم اي الذي كان يعاد وتقرضه انه كان
 لا يعقد بطلا قوله يريد من الزيادة ان في حصة ضد الجود وعراك تسمى الجملة وحده الزيادة التي كانت
 مرقن الصلوة على العرائس قوله افطر فان قلت ما فائدة بعد اسلوب الكلام حسب فان في الصوم تلوظ
 الامر وفي الاطاريق وان الامر قلت بان ان عاب الصوم ارجح وكانه مطلوب وفيه اسعار تكون في الصوم
 قوله ان مسلة نعم الحزم واللام واي الزيادة تكرار الرأي وحده النبي عبد الله بن زكريا ان مرقن الامانة قوله
 حنه يصح الحزم في الزيادة ان ما من من الباراد من المعاصي لا يترك السهو ويضعف القوة ولا يرف
 نعم العار وتكررها وضما اي لا يصر في الكلام ولا يميل اي لا يميل في فعل الجملة كالصيام والتجربة او لا
 نسعه اذ يميل حاشا بمعنى السهولة قوله فالتسعة اي بازغة ودافعة وسأله اي تعرض اليه وفقط
 اي كلما سألنا لسمعة السام والمقابل فيه حرجا عاليا او كلما سألنا اي يجد به نعم لمعها من مسامحة
 وعبد السامعي محمد المحمل على كلا المعنيين واعلم ان كل احد مني عن الرف والميل والمجاهدة ليس التمس في
 الصيام اكد قال الا وراعي بغير السب والعصه فعمل معناه انه يصير في حكم المفطر في سقوط الاجر لا انه
 مفطر خفيفه قوله المحلوف بضم الحاء على الصحيح المشهور بعد راحة الع وذكروا ايضا فيها فان قلت
 لا ينصون الاطمينه بالنسبة الى الله او هو غيره في اعماله قلت معنى الاطمينه الاصل لان الطمينه مستلزم
 للقول عادة اي خلوة اقبل عند الله من قول ربح المسكن عندكم او هذا الكلام جرى على سبيل العرض اي
 لو تصور الطمينه عند الله لكان المحلوف اطمينه او المعصود من الركك بيمينه زيد به وفي البناء على الصائم
 والرضا بفعله لئلا يمنع ذلك من الحواظ على الصوم المحال للمحلوف قال المازني لهذا اسعاره لا ت
 استطانه بعض الروايع من صفات المحلوف الذي لا طمينه فعل الى السعي فطمينه وسفر عنه مسعوده والله
 مقدس عن ذلك لكن حرج عاد ما يقرى الروايع الطمينه ما فاسعه ذلك في الصوم لسره من الله تعالى
 وقيل معناه لحر اخلوه اطمينه اي يحازبه الله في الاجرة فيكون بيمينه اطمينه ومن المراد من عبد الله
 تحمده عليه الله قال النووي الاصح ان المحلوف الكبرياء من المسكن حسب يدب اليه في التحفات والاعمال والفاضل
 المضاد في تفصيل لما سكره من الصيام على اطمينه فاسله من حبه ونحو المسكن لفسر عليه ما فوجه من انار
 الصوم قال ابن بطال معنى عبد الله اي في الاجرة كقوله تعالى وان يوافقه دينك يريد انما في الاجرة قوله من اجل
 فان قلت السام ونسفي ان يكون ضمير المسكن في لفظ والذي نفى سده ولفظا لخل غباره عن مسكن واحد كذا في النص
 المعنى عليه قلت لا بد من تدبر كقوله الله قبل لفظ سرك لا يصيب المعنى على نحو فان قلت هذا قوله
 الله وكلامه في العرويه ومن القرآن قلت القرآن لفظ معج ويزيل بواسطة خبر بل وهذا غير معج ويدون
 الواسطة ومنه سمي بالحرب العدسي والاله والربان فان قلت الا حاد سكتا كذا وكذا لا وهو ما ينظر غير
 النووي قلت القروان العدسي مضاف الى الله وروى عنه بخلاف غيره وقد يفرض بان العدسي ما سئل
 بغيره وادب الله ونصفاة الحذالة والحالة مسوبا الى الحضرة المقدسة يقال ويقدس قال الطيبي القرائ
 هو اللفظ المبرور له خبر بل على رسول الله للاخبار والعدسي اخبار الله رسوله معناه بالاهام او بالنام فاجبر
 النبي صلى الله عليه وسلم افعه بشاره نعم وسائر الاحاد في نصفه ان الله ولم يروه عنه قوله الصوم
 ان قلت جمع الطامع الله قلت سب اضافته اليه بعد احد عشر الله به فلم يعط الكفار في عصر من الاخصار
 معبودهم بالصيام وان كانوا يعطونه تصور السجود والصبر وحمدك وحقن هو انه ان للصيام فيه حظ
 لا يطلع عليه احد وكيف يكون وفيه كسر العسر ويعرض الدين للصيام والحق على حرمه انظر في حشر

على غير ما قال سابقا ولا حجة أصام واجبه ومندوبه ومكره وهم ومباح وحسب كل بدعة ضلالة من
العام المخصوص الخطأ لا وراي الخلق في المسئلة ولا واحد من لفظ والربط ما بين التلميح الى العبرة وانما
وعاها قد غلبت لا في رسول الله صلى الله عليه وآله ولا في غيره من رعيه ما يقول في كل من على فعلها ولا يلائم
القدر المتعد من فعلها وتلك تجميع الخلق في كل من كلهم المساء في كلهم وقام رخصان في كل النسخة
تجدد في قوله عليه الصلوة والسلام اريدوا بالله من عدي الى بكر وعمر رضي الله عنهما قوله ما موقن عثر
اي قار عثر عنها اي الصلوة اول الليل افضل من الصلوة في اخر الليل وبعضهم علموا وبعضهم فصلوا من
استمر بولادته عن النوم وعمره فان قلت هذه الصلوة ليست بدعة لما ثبت من فعله صلى الله عليه وسلم
قلت لم تثبت كونها اول الليل او كل ليلة او هذه الصفة قوله مكاتبك اي مرسلك وحالكم في الامام بالطاعة او
كوتل في الجماعة وفيه جوار النافذة في المسجد والجماعة وجوار الافداء من لم يواف الامامة وانه اذا غارض مصلحا
او غارض مفسدا فغير انهما لانه لما غارضه خوف الاغراض عليهم بركة لغيا المعصرة التي تخاف من مخبر عن
اداء العرس وفيه اسباب الشهد في صدر الخطبة وقول اما بعد فيها اسفار الجماعة فيها قوله عز وجل
نحضرنا غريرا اي غريرا الى رمضان فان قلت صلوة الراوي غرور ركة وعندها لك سب وبلون ركة فيها
وجه قلت اما ان المراد بها صلوة الوبر والسؤال والحوار واراد ان عليها او هو معارض بما روي انه صلى
الله عليه وسلم صلى بالناس غريرين ركة لتبين فلما كان في الليلة الثالثة اجمع الناس على خروج الهم وقال خبيث
ان تعرض عليكم فلا تطغوا ورواه المحدث معروفا على رواته الثاني وسائر مباحات الحديث بعدم في باب
قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في كل ليلة ليس بدعة بل هو من سنة النبي صلى الله عليه وسلم
فصل ليلة العدر قوله ليلة العدر سب سميتها بالعدر لوجوده اربعه والا خلافا في وقتها على مداها كبره
جسار مباح الحديث بعدم في باب قيام ليلة العدر في كل الايام قوله اعلم اي اعلم الله رسول الله انما
ياي شقان كل ما جاء من العراي بلفظ الماضي فقد حصل لرسول الله عاها بلفظ المضارع نحو وما يدرك
لقل الساعة خرب فلم يحصل له ومقصود انه صلى الله عليه وسلم كان يعرف ليلة العدر قوله واما ما حوط برفع
اي واصافه الى الحوط وقار ايد وهو مبداء وحده حوطها بعد رايه ومن الرقوى معلق حوطها
المذكور قبله وفي بعضها بالنصب وهو مفعول مطلق لحفظها العدر وسلمان بن كبر ضد الليل هو العدر
النصر في قوله اروا جهول فعل فاضي الاراءه وفي السبع ليس طرفا لاراءه وبواطاب اي بواقب واضل
الكلمة معجوره والجرى العدر والاحياء في الطلب قوله معادن فضاله يعق الفاء وحقة الحجة والعسر
الا وسط المشهور في الاسجاع بالنسب العروا فاد كبره فهو عاها عاها الوقت وحده واسمها من الاساء
وفي بعضها من النسبة وفي بعضها من السان فان قلت اذا جاز السان في هذه المسئلة جاز في غيرها مفعول
منه السليم الى الامه قلت نعمان الاحكام التي يجب عليه السليم لا يجوز ولو جاز وقع ذكره الله تعالى
قوله في الوبر اي في اوتار اللسان كليلة الحادى والعربى والثالث والعشرين لاي اسعافها وقلترج اي
الى معك من العراي الا وسط لاهم كاي معك من العراي المخدم على العراي الاخر والعري بالمعوجات
القطعة الرقيقة من السحاب والمجدد سحر الحيل سميت به لانه قد جرد عنه حوصه قوله عاها نعم المهمة
وحقة الموحدة من الصافي النحان الكبر والوسيل مصغرا السبل فاخ من مائل من الى عام الا يصح في
باب غلاما ابنا عودا العربى الى جازم بالمهمة وبالراي والدارا ودي بالمهمة ليعودا العرب
من مجد ويريد من الرأيه اللبي بعد موافق اوله كاي حواص الصلوة قوله محاوراى تعكف وحتر
بالرجع اسم كان وبالنصب طرف وسجل عطف على معنى لا على معنى ويد الى اي طهرى من الراي او من
الوجى واستخوها اي اطلبوها وراسى العاقل والمفعول صهران اش واحد وهذا من حصار افعال العرب
واسم المثلث اول المطر وقال اسم السحاب والرك في اول مطرها وقال هو صوب ووجه قوله
بعد ب عدي هو مبدى احد ب عدي واما ما يوكد بذلك في امر بحر الوصول اليه الظاهر للسبح من حصول
تلك الحالة العربية قوله بعد نعم المهمة وسكون الكو حده ابن سلمان الكوفي فان قلت لم وصف العسر
بلفظ الخمج ولولا الاخر قلت لعله اراد بالعر حسن الا عاها كما قال الدرع السرا واما بالعر
الا واخر فوصفه بمعاها لانه فان قلت الترجمة في الوبر وهذا اي قلت انطلق مفعول على المعبد
او المصنوع منه ولانه على جرة الترجمة قوله المحسوسا الصبر منهم بكرة ليلة العدر كقوله تعالى تسواقر

ط
وجوه

كل ما جاء من القرآن بلفظ الماضي
فقد حصل لرسول الله عاها بلفظ المضارع

على غير ما قال سابقا ولا حجة أصام واجبه ومندوبه ومكره وهم ومباح وحسب كل بدعة ضلالة من
العام المخصوص الخطأ لا وراي الخلق في المسئلة ولا واحد من لفظ والربط ما بين التلميح الى العبرة وانما
وعاها قد غلبت لا في رسول الله صلى الله عليه وآله ولا في غيره من رعيه ما يقول في كل من على فعلها ولا يلائم
القدر المتعد من فعلها وتلك تجميع الخلق في كل من كلهم المساء في كلهم وقام رخصان في كل النسخة
تجدد في قوله عليه الصلوة والسلام اريدوا بالله من عدي الى بكر وعمر رضي الله عنهما قوله ما موقن عثر
اي قار عثر عنها اي الصلوة اول الليل افضل من الصلوة في اخر الليل وبعضهم علموا وبعضهم فصلوا من
استمر بولادته عن النوم وعمره فان قلت هذه الصلوة ليست بدعة لما ثبت من فعله صلى الله عليه وسلم
قلت لم تثبت كونها اول الليل او كل ليلة او هذه الصفة قوله مكاتبك اي مرسلك وحالكم في الامام بالطاعة او
كوتل في الجماعة وفيه جوار النافذة في المسجد والجماعة وجوار الافداء من لم يواف الامامة وانه اذا غارض مصلحا
او غارض مفسدا فغير انهما لانه لما غارضه خوف الاغراض عليهم بركة لغيا المعصرة التي تخاف من مخبر عن
اداء العرس وفيه اسباب الشهد في صدر الخطبة وقول اما بعد فيها اسفار الجماعة فيها قوله عز وجل
نحضرنا غريرا اي غريرا الى رمضان فان قلت صلوة الراوي غرور ركة وعندها لك سب وبلون ركة فيها
وجه قلت اما ان المراد بها صلوة الوبر والسؤال والحوار واراد ان عليها او هو معارض بما روي انه صلى
الله عليه وسلم صلى بالناس غريرين ركة لتبين فلما كان في الليلة الثالثة اجمع الناس على خروج الهم وقال خبيث
ان تعرض عليكم فلا تطغوا ورواه المحدث معروفا على رواته الثاني وسائر مباحات الحديث بعدم في باب
قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في كل ليلة ليس بدعة بل هو من سنة النبي صلى الله عليه وسلم
فصل ليلة العدر قوله ليلة العدر سب سميتها بالعدر لوجوده اربعه والا خلافا في وقتها على مداها كبره
جسار مباح الحديث بعدم في باب قيام ليلة العدر في كل الايام قوله اعلم اي اعلم الله رسول الله انما
ياي شقان كل ما جاء من العراي بلفظ الماضي فقد حصل لرسول الله عاها بلفظ المضارع نحو وما يدرك
لقل الساعة خرب فلم يحصل له ومقصود انه صلى الله عليه وسلم كان يعرف ليلة العدر قوله واما ما حوط برفع
اي واصافه الى الحوط وقار ايد وهو مبداء وحده حوطها بعد رايه ومن الرقوى معلق حوطها
المذكور قبله وفي بعضها بالنصب وهو مفعول مطلق لحفظها العدر وسلمان بن كبر ضد الليل هو العدر
النصر في قوله اروا جهول فعل فاضي الاراءه وفي السبع ليس طرفا لاراءه وبواطاب اي بواقب واضل
الكلمة معجوره والجرى العدر والاحياء في الطلب قوله معادن فضاله يعق الفاء وحقة الحجة والعسر
الا وسط المشهور في الاسجاع بالنسب العروا فاد كبره فهو عاها عاها الوقت وحده واسمها من الاساء
وفي بعضها من النسبة وفي بعضها من السان فان قلت اذا جاز السان في هذه المسئلة جاز في غيرها مفعول
منه السليم الى الامه قلت نعمان الاحكام التي يجب عليه السليم لا يجوز ولو جاز وقع ذكره الله تعالى
قوله في الوبر اي في اوتار اللسان كليلة الحادى والعربى والثالث والعشرين لاي اسعافها وقلترج اي
الى معك من العراي الا وسط لاهم كاي معك من العراي المخدم على العراي الاخر والعري بالمعوجات
القطعة الرقيقة من السحاب والمجدد سحر الحيل سميت به لانه قد جرد عنه حوصه قوله عاها نعم المهمة
وحقة الموحدة من الصافي النحان الكبر والوسيل مصغرا السبل فاخ من مائل من الى عام الا يصح في
باب غلاما ابنا عودا العربى الى جازم بالمهمة وبالراي والدارا ودي بالمهمة ليعودا العرب
من مجد ويريد من الرأيه اللبي بعد موافق اوله كاي حواص الصلوة قوله محاوراى تعكف وحتر
بالرجع اسم كان وبالنصب طرف وسجل عطف على معنى لا على معنى ويد الى اي طهرى من الراي او من
الوجى واستخوها اي اطلبوها وراسى العاقل والمفعول صهران اش واحد وهذا من حصار افعال العرب
واسم المثلث اول المطر وقال اسم السحاب والرك في اول مطرها وقال هو صوب ووجه قوله
بعد ب عدي هو مبدى احد ب عدي واما ما يوكد بذلك في امر بحر الوصول اليه الظاهر للسبح من حصول
تلك الحالة العربية قوله بعد نعم المهمة وسكون الكو حده ابن سلمان الكوفي فان قلت لم وصف العسر
بلفظ الخمج ولولا الاخر قلت لعله اراد بالعر حسن الا عاها كما قال الدرع السرا واما بالعر
الا واخر فوصفه بمعاها لانه فان قلت الترجمة في الوبر وهذا اي قلت انطلق مفعول على المعبد
او المصنوع منه ولانه على جرة الترجمة قوله المحسوسا الصبر منهم بكرة ليلة العدر كقوله تعالى تسواقر

طاهره

ابن

بعضهم

اذ اقبلت اى من ايام يوم الاحد وقبل يوم السبت عند كان لهم في الحاقه سعلون فيه لبعضهم ما كل الوب غمهم
 وقالوا لى يوبى بالصح ومجانا يوم بطونى عيها السبع وبقت اياها لاراجى لها عبرى لغوارى كنه اللوى
 فعبا وبنى لها عند القين حتى تتركها اليها من قبل لاراجى لها بسبع راعيا اى صغيرا بها فاستد
 ها اى لم يكونا يومين حاضرين وانما قال رسول الله ذلك فنه بها لعله يصدق ايمانها وقوه بعصمها وكال محرفها بقدره
 الله تعالى وفيه حوار ارباب الاوليا ، باب اذ قال الكفى مؤنة الحبل قوله وسكنى بالريح
 والنصب عولته الحبل بالمهله والكاف المعجولين واخا اى المهاجرين وهذا اسم بعد المسافه قوله بنى النضر
 بنى العون وكسر المعج وم قوم من اليهود والنويرة نضم الموحده وقع الواو وسكون الحاشنه وبالراء تحل بقرب
 القسمة الحو ففى النويرة بالهمزة الحفده والراء نغم السلس السادات وهو جمع السرى على غير قياس ولوى
 نغم اللام وبالواو والهمز المعج يصح لاي اسم رجل والمراد منهم الكافر مشر ومضطراى مشر الحظاى بعدا فعل
 اذ ادعت الحاشه الله وقيل ان الحبل كانت مقابل العوم فوطع لمرحبا يكون محالا للحرب قوله حطلة تر
 قس الرزق نضم الراى وقع الراء وبالفاء الا بشارى وراعى بالفاء والمهله اى حدى نغم المعج وكسر المهله و
 ناخم ومردوعا مكان الرزق او مصدر واصلة موزع اى الدال من الاء لان الاء لالان فخرجها لم يوافق الراى
 لشدتها قوله معى فان قلب العاس ان نعال مسماه قلبت با حقه التى بعضه فذكر هذا الاعشار او باعشار وزعا
 ون بعضه اسمى بلفظ النعل وسد الارض اى مالها جعل الارض كالعبد المملوك واظلو السد عليه قوله مما يصاب
 اى مكان ذلك البعض مما يصاب اى يقع له مصيبة ويصير ما وفا وسلف ذلك وسلب باى الارض بارة وبالعكس
 اخرى فبينا عن هذا لولا كرا لانه موجب لخراب احد الطرفين فبودى ال الاكل بالباطل ويحمل ان يكون مما يعنى
 ربالا ن حروف نعام بعضها مقام البعض سما ومن السعصبيه ساس رب العنكبة وعلى هذا الاحتمال لا يحتاج
 ان يقال ان لفظ ذلك من باب وضع المظهر موضع المخفى قوله بالسطر معناه النصف وقد يظن ويراد النصف
 ومن من علم بلفظ الفاعل من السلام من باب رباوه الايمان والعل نسب هجرة اى مهاجروى والواو فى والربع
 عنى او الفاضله وعبد الرحمن بن الاسود ضد الاسير وعبد الرحمن بن يزيد من الرباوه وان حاكى الهمة
 وقته حوار المجاورة وقيل ان يكون البدر من العاقل لامن المالك قوله التوب اى يعطى للسباح المعزول حتى يسبح
 ويكون نلب المسوح له والى المالك العزل واظلاى التوب عليه بطريق المجاز قوله على التلب اى نلب الكراء
 اى اصل منها قوله خبر اى اقل خبر ومن ربع اساره الى المزارعه وعبر بالمسلة الى المسافه ووسو عز بالاضافه
 وعمر بالنصب وعضى اى جرى لى منهن على فاك ان حياه رسول الله كما كان من الهمة والسحر قالوا معا طه
 رسول الله مع خبر كات برضا الغافى فلما احدث ما عجز رضى الله عنه من اليهود حتى اجملا مع منها من المحسوس ولم
 الهم وقته دليل على ان السار الذى كان لخير الذى هو موضع الرزق اقل من السحر واخبر به السافى على حوار المزارعه
 سوا المسافه وان كات المزارعه عيده لا محذور معقوده وصف ان حرمه نضم المعج وقع الراى كى با اسوق فنه
 بيان مسائل هذا الباب قوله لو ترك حوار لو محذوف او هو لى والمجاورة من المحسوس وهو الاكارا وصر
 المحسوس نضم الخاء ولى النصب او من خبر لان اول القطاطه وقع فيها وعنه اى عن الرزق على طريقه المجاورة و
 اى عجز بعض ما عجزوا عنهم من الاغانه ون بعضها من الاعاء وخرجا اى اجرة والعرض انه يحمله له مسكه
 اى عجزه لانهم كانوا سادعون من لواء الارض حتى افضى بهم الى العاقل اولانه صلى الله عليه وسلم كره لهم الافتار
 بالزراعه والمحرص عليها لئلا يبعدوا بها عن ايمانهم فان قلب فاجه المعج من رواى بنى عنه ولم يشه عنه قلب
 اما ان التلب كان مما يسطون سوطا فاسدا وعدمه مما لم يكن كذلك وانما ان يراى بالاساب نهى البدره والتلب
 بنى المحرم قوله حطلة الرزق نضم الراى وقع الراء وبالفاء والمهله وسكون العاف القراح الدم
 موزع وده اساره الى القطع فصنع حوارا حيا وقبها بنى عليه التلب قوله ابو صمعه نغم المعج وسكون المم اسر من
 عاصم من باب البرزق التوب وسماكون بالمعج اى سماكون قوله اياها كات لى اسمع فان قلب لم قال
 ن الاولانه وقبها انها قلب ذلك باعشار الشان وهذه باعشار القصة اذ فى الجملة موب قوله فخرج اى فخرج اخرى
 لا كلها والعروى نغم الاء سمه عثر رطلا والارواح وقته سدا لار ر نغم الهمة وضجها وصر الكراء واذر
 لخصف الراى وسكون الراء وضجها كوعى ودرجوف الهمة مدغما وغمر مدغ فان قلب بعدم من باب م
 اسرى شالعه اى العرو كان من الدرة قلب ذلك اما باعشار اياها حيا من عاصم بان فاطلو احدنا على
 الاخر واما ان بعضه كان من فدا وبعضه من دك او كانا احد من قال سابع البراج وجه الدلالة على حوار

[illegible]

كسر الصليب الصليب هو المربع المثلث الذي يمتد من الحجاب يدعون ان عيسى صلب على حبة على يد
الصليبيون وخلقوا مقسطا الى حاكما ولا وهو حكم بالسرعة المظلمة المجدنة وكسره الصليب للاسعار بان النصارى
كانوا على ان يطلون بقطعة وكذا على الحبر من وقته ولعل بعد المثلث وتصنع الحبر من اى يتركها فلا يعلها بل يامر مع الاسلام
ويجب عليها حاكما الى المال فان قلت هذا خلاف حق الشريعة فان الله في ادراك الحبر من وجه قولها ولم يحرك
اكرهه على الاسلام وقله قلت هذا الحكم منتهى رسول عيسى عليه السلام وقد احرم رسول الله في قبل هذا الحديث
بمنطقه وليس عيسى هو الحاج بل نبي الله صلى الله عليه وسلم بعد المثلث فان عيسى هو الحاج لم يعلها عند رسول
وخلق وعشاء يصنع الحبر من على جميع الكفرة فان الناس كلهم ينفذون له اما بالاسلام واما بالحقا يدفونهم عليهم
الحبر من بعض المال من كفرة الجزى والظاهر ان حضان المال اى كفرة سب رسول البركاب وظهور الحبر
وقد اراهم بعض الافعال وعلهم بعرب العامة ومروى في السبع قوله الدين من الدين وهو الحبر والرافع
على البر و هو السجادة الكبر واما حق الفلذ هو ارفا والطهور بالصم وهو الا سهر والمثلث فارسي مغرب قوله
او حلالا يصنع يعني او كسرنا لا يجوز الا سقاء بحسبه قبل الكسر كالا بالاساس المجدنة من الحسب هو نعم بعد
محسب ومحمل ان يكون او معنى الى ان معنى فان كسر طينورا الى حد لا يصنع محسبه او هو عطف على مفرد
وهو كسر اسنوع محسبه او لا يصنع به بعد الكسر فان قلت ان حرا الشريط قلت محذوف نحو هذا بعض
او يجوز اما حله قوله سري نعم الحبر وحق الرأى وسكون الحاشية وبالمهمله الفاضل في زمان عمر رضي الله عنه ولم يصغر
اى لم يحج بالنسبة والنعيم قوله الصالحان لعل المبالغة من الصالحين صد الكفاية من محله نعم الحبر واللام وسكون
الحبر منها ما يوافق الدال وهو المشهور بان عاصم السيل مرقى اول كسب العلم ويرى من الزيادة اى الى عند
مضغ صدى الحبر وسله بالمعقوبات اى الاكوع ليع الحبر وسكون الكاف وحق الواو وبالمهمله من اى من كسر
في كسب العلم وهذا سابع البلاسب وحبر البلدة الحرة وفيه على اربع مراحل من المدة الى السام نحو سبه
سبع والا سب كسر الحبر وسكون النون وهو المشهور صدى الوحشة وسب بدلت لا خلاطها بالاسر الذي
هو الاسان وقال اسحق بن ابي اسير نعم الحبر وحق الواو واسكان الحاشية وبالمهمله من اى احد مالت الامام
هو الاسنة نعم الحبر والنون وحق في بعض نصب الالف والنون والاطلاق والنصب والالف خلاف لاصطلاح
المعروف قوله كسر وها الضمير راجع الى الدور الى بدل عليها الساق واهر يعونها سكون الهاء وحق
حد الحبر او الهاء او الهاء ومرتبتها نعم الهاء وسكونها وحق بعضا يهت بها سكونها وبدون الهاء الجوهري قال
هراى الهاء يهت بها نعم الهاء هراى اى صبه وفيه لذه اخرى اهراى اى يهت بها الهاء اهراى اى يهت بها اهراى اى
فان قلت لم حالوا امر رسول الله قلت نعموا بالقرآن ان الامر ليس للحجاب فان قلت كيف رجع رسول
الله عن الامر اجماعا الى الرد يد من الكسر والعسل لما روى البخارى في باب غروه خبر فقال
دخل رسول الله او يهت بها غسلها قال او ذاك قلت اجل احبها وبعاد او حى الله بذلك فان قلت
النوم لا يجوز فيه الكسر فاقوه قلت سب الحبر بالعسل الحبر كما انه سب الحبر بالكسر وفيه دليل على محاسنه الحبر
قال ابن بطال ما كسر الدنان هو ضاعه المالك وقد يظهر بالعين واما الرافع فقال مالك لا يظهر هالما داخلها
وعاصم فيها الحبر قال غيره الما ايضا يجر فيها ويظهرها واما الالف للهوكا لطاير والعبدان فكسرها ان
يعبر عن نساها الى خلاصها قوله ان الى نعم نعم النون وكسر الحبر وبالمهمله هو عند الله من سار ضد العبد من في العلم
واو مع نعم العبد نعم الله من سحره نعم المهمله وسكون الحبر وحق الموحدة وبالراء الاروى الكون قوله
نصبا اى ما نصب من دون الله للعبادة وقد حرك الصا ومن غرو وعرو بطعها نعم العين على المشهور وعرو
فيها وهذا لا لال الاصنام وعابدها ولاظهار انها لا يصغر ولا سفع ولا يدفع عن نفسها قوله اسر نعم الحبر والنون
اى عما حركت المهمله وحق الحاشية وبالمهمله من في الوضوء واليه نعم المهمله وسكون الهاء الصفة الى من يدى
النون وحق من سب صغير مخرج الارض وحق في الرق والطارى الذي يوضع فيه الشئ والخبر نعم النون
والراء وكسرها وحق النون وحق الرأى وساده صغره وقد يطلو على الطنفسة وفيه موضع التصور اذ انقص
حق سفعه اذ صاله خارا سفعه قوله عند الله من يرد من الزيادة المعنى النصارى من في الصلوة وسعد بن ابي
المعنى في البيت واما لا سوز محمد بن عبد الرحمن سمع غروه في العسل قوله دون اى عند وحق الحبر ان
الصالح لو فعل لادنه له ولا فضا من ان الدافع سبها فان قلت التمدد من ما وبه قال الكفار سبه
فاوجهه قلت التمدد على بنية اقسام مرقى الحبر وهذا هو التمدد في حكم الاحر لان حكم الدساى له نوا

كالسند وان كان بين النوايين تفاوت كان بين جواب التمدد تفاوت ولا يملكه من قبله لا يملكه
لبدل ان لا سان ان يدفع من قصد ما له طلق قوله فيصنع نعم الفاعل معروض الضاع وحق من بعض النوايين
رسول الله عند ما على يد الحاد م وهو يطلو على الدلو والابى فاب الضمير باعتبار المعنى كاجازة النوايين
اللفظ وحق رسول الله فلو العصبه وحسب الحاد م الذي هو رسول الله احدى الامهات وحق صغره وحق
ام سله واما الضار به الكاسره في عاصم رضي الله عنه قوله قد حوى امرها خضار قصده جف من عند الله
هو في منها قد حوى الصغرى الى صغره وحسب المكسورة عند عاصم فان قلت انما حوى في الشئ سله اذ كان من سله بالحق
كالدرامه وسائر المسلمات والعصبه اياها من المعقوبات قلت العصبان كانا رسول الله عند الله فله التمدد
وصغره ردا اخرى مكانها من هذا النصب الى ذلك النصب ولم يكن ذلك على سسل الحبر على الحبر وسعد بن ابي مرقى
في باب البراوى في اخرا لوضوء قوله حبر يرفع الحبر مرفا وحق نعم الحبر الاولى الراهب وقار بن بطال
مكن ان يكون ساقوله فعال اى في نفسه ما حاشه تعالى والموصات بالمهمله الراءات والضمير مع المهمله
والهم وكلمه اى في برعته في ما سرت الى العلم بالنصب اى الطفل الذي في المهد قبل زمان بكلمه وفيه اثبات
الكرامات وان داء الوالد من حجاب وان كان في حال الضجر والرد على من قال الوضوء مخصوص بهذا الاسم
مع المحصور هو كونهم غرا محلس وفيه فوائد كثيرة مرقى في باب اذ اذ علف الهم لام في اذ احركا بالصلوة وحق البخارى
سبه على الترجمة بناء على ان سرع من قبلها محبة وفيه نظير لان سرعنا اذ حركا بالصلوة وحق البخارى
ثم انه قد يكون على سسل البراضى ولا يراى فيه سب الله الرحمن الرحيم كما
السوكة الهدي كسر النون وهاهنا الدال ما حركه الرفع عند الما هده وحق اخراج الرافع النون في السور وحق
وسمى بالمحارجة وذلك حاشى في حشر واحد من الاحساس وان نواى الاكلى وكسرها من الرأى سى واما هو
من باب الا ناهية قوله محارفة الذهب والعصبه قبل المراد بها محارفة الذهب بالعصبه والعكر نحو اوار العاقل
فيه وكذا كل ما حار بالناصل صلاها كالب او وزن من المطعومات وحقها هذا اذ كان المحارفة في التسمية وحق
التسمية مع قال ابن بطال فسمي الذهب بالذهب محارفة والعصبه بالعصبه ما لا يجوز بالا حياء واما صبه الذهب
مع العصبه محارفة فكرهه فائق وكذا لا يجوز صبه النوايين وكل ما حرم فيه المفاصلة وقال السلطان ابن
بامر الناس بالمواساة وسر تكلم فيما بين من ارا وحق حبرا بقاء لا يصغر وكذا في الحصر عند الحاشية وقال بعضهم
لا يعطى سارى في الجماعة لان المواساة واجبة للمحتاجين قوله العبدان اى الحبر بين العبدان عند الاكلى اى مات
بالحبر بعضهم مرقى من مرقى وصبا صبه مرقى مرقى ووقف من كسان نعم الكاف وسكون الحاشية وبالمهمله والنون
مرقى السبع في سراء الدواب وبعثا اى حشا واو عسده نعم المهمله هو عامر بن عبد الله بن الحراج نعم الحبر
وسده الرأى وبالمهمله الهجرى العربى اعتر الا ما حد العشرة بهذا المسألة كذا سب مع رسول الله يوم احد
و يروى الكلبيين اللعين وحق من رسول الله من خلق المعقر بعه فوجعت سبها ما بالسام سبه بان
عمره قوله في الراوى فان قلت اذ اى قليف امر محم الا رواه وحق ام ان يرد فاء راده خاصة او يرد
بالعاء العله والمروء كسر الحبر ما محمل فيه الراوى ككرا ب ولقد وجدنا اى وجدنا فعدنا مورا فاعلمها
ولقد حذرتا بعد ما والطرب نعم الحبر وكسر الرأى الطراب وحق الراوى الصغار والصلح كسر الحبر وحق
اللام واحده الا صلاح قوله سب بالموحدة المكسورة اس مرقوم بالراء وبالمهمله مرقى ما من باع حراو
يريد من الزيادة اى عند مضغ العبد صدى الحبر وسله بالمعقوبات قوله حفت اى قلت واخلفوا من
الاطلاق فعال افلوا اذ اصغر وقد نالى معديا معى اى والبطح فيه اربع لغاب ورك اى دعا بالبركة عليه
وسيد رسول الله لان هذا كان معجزة لرسول الله قوله انوا الحاشى نعم النون وحق الحبر وبالمهمله وسيد
الراء وحق عطا بن صهيب ورافع بالفاء وبالمهمله اى حدى نعم الحبر وكسر المهمله وبالحبر بعد ما في باب
وقت الحرب قوله نعم نعم الله العصبه موصوغة المعروف واما حتم النوايين والفتنة بالحبر وفيه
ان وقت العصبه عند مضغ الاطل مكنه لسب هذا المقدار قوله محمد بن الحلاء ممدودا ويريد وان يورده
كلها اسما وكسبه نعم الموحدة والا سبنا د نعم سبنا سبنا سبنا سبنا سبنا سبنا سبنا سبنا سبنا سبنا سبنا
بدون باء السبه المحمدي الا سبنا سبنا من الحبر ونقول العرب حاء كل الاسحرون كد بالراء والارقال
فاء الراوى واغوار الطعام قوله هم من اى هم متصلون في مرقه سبنا ايضا له كولا انا مرقى الدود ولا
الدود من قوله ما كان من حططن اى حططن محمد بن عبد الله بن الحاشى صدى المفرد واما مرقى المسئلة

تقريب النسخة من النوايين
تقريب النسخة من النوايين

سبه

فما اخرجنا من الدنيا و جوارحه فليهد ان لا يكون اوصى بالاعضاء بالعبور او السلول و هو لما يكون سلم الاعضاء
من ارجل لبيان ان النواصب الكاظمين كان يوصى بعض الاعضاء و يراوه في اليقين كالحصى او اصبع لا يصلح
ان يجر من دونه المحرم و هو قوله ابو مروان نعم انكم وبالنواصب و كسر الواو و بالمهملة العبادي و يقال اسم
سعد فالبعضاني هو على سال معاني لا يعرف اسم روى له البخاري في كتابه العقب قوله جهاد اعمان و الجهاد
بالفتح لان الله كان عليهم ان يجاهدوا و سئل الله حتى يكون كلمة الله في الدنيا و كان الجهاد في ذلك الوقت اخص الاعمال
فولس لعلها بالمهملة و النجعة و تقرب منه قوله تعالى ان سالوا البر حتى يعفوا عما كانوا يعملون قوله لم اقبل ان
لم اجد رجلا طموح الفحل و اراو الفدره عليه و صا بها بالمهملة و في بعضها بالمهملة و بالنون قال الدار قطن
عن معمر بن الزهري يقول صفي همام حنب روى صا بها بالمهملة و الاخر الذي في يده صفي قال ابن بطال صا بها
اي جبر و الاخر لا يكون الا في البدن و هو الذي لا يحسن الصاعه قوله بعد و تحذف احدى النابتين و الحاصل
ان ترك السركه حذو حذو للثواب و لا تكلف عن السركه و قل مرات المومن فان قلت اغا و رفته و اجد
للمهملة حرام اغا و غير نفسه قلت الرضوان فان قلت ما الفرق بينهما و بين الاصح ان النصح ساه عنه
العقل من النصح ساه و فيها قلت المصنوع من الاصح اليه و لم يسمي الطب و من العقب بخصر الخص
من الرق و العقلان اخص قوله موسى هو الهدي بالنون البصري ما كنهه و عيسى و طاب و رايه من
البراه و اي قدامه نص الفاف و حقه المهملة من الرق و العقل و فاطمه بنت المذنب بلفظ الفاعل من الابدان و روجه همام
في الجمل قوله بالعامة اي بالاغصاء و هو على سبيل الكناية اذ الاغصاء و طروم العظام فان قلت كيف دل الحديث
على ان الجاهات العظام في الالباب قلت بالقاسم على الكسوف لانه انما ياب و عطف الالباب عليه عطف العام
على الخاص فان قلت قد عطف ما لا يلاو و قلت او معنى الواو او معنى بن قوله على اي اس حجر يضم المهملة
و يكون الجهم و بالراء او الحسن السعدي المروزي ما سبه اربع و اربعين و طاب و الدرا و روى في المهملة
و بالراء الجهم و قد عطف الواو و سكن الراء و بالمهملة عبد العزير من كذا المواقف و محمد بن ابي بكر اى المحدث
و عظام نعم المهملة و سبه الملهة ابن علي بن الوليد العامري الوحيد بالمهملة ما سبه اربع و اربعين و طاب
قال المحدث اما امر بالعامة في الكسوف و المحسوف لان بالعقب يحيى العقب من النار و هما من اباب الله قال
يعان و ما رسل بالالباب الا نحو ما سبه اذ اعقب قوله اذ اعقب عبد الله بن اسبن فان قلت
لم يخصص العبد بالاسن و لانه بالركاء و هكذا الحكم مما اذا كان الامه من الاسر و الحديث بالركاء لا يناف
فيها قلت اراد المحاذي على لفظ الحديث قوله بن اسبن لفظ الاسن ليس الا على سبيل التمثيل اذ الحكم كذا كذا
يكون من النعمة و الاربع و لم يجر قوله موسى و هو الذي يترك فاضل مبروك العقب و هو و سبه بوب و سبني و قوله
و هو بمونه و ما اجد قوله ما سبني في بعضها ما سبني و العدل ما لا يراه و لا بعضان فيه و الا اي ان لم يكن موسرا فقد
عقب منه حصه فقط اي ما اعقبه و قد سبني فلو مقام اعقب قوله عند مصغر ضد اخر من المصغر و يقوم صفة
حال لا غير اذ الجراء هو ما عقب قوله بشر بالوحدة المكسورة و سكن الحجة من العقب و احصيه اي احصيه مسددا و احصيه
المذكور عند الرواية اي ذكر العقب و منه فقط قوله مملوك في بعضها مملوكه بالاضافة الى الضمير و قال ابو جلال و روى
ان لوط و لا فدا عبق منه ما عبق من راي باجم او من حديث رسول الله قال العاض طاهره انه من الحديث لانه
رواه جالك و عند الله عن باجم فوصلا بكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم و ما في نافع اسب من ابوب عند اهل هذا
السان قال و هذا الحكم يرد قول من قال بالا سبعا قوله احمد بن محمد بن اسكن الفاف البصري من السب و مفضل مصغر
الفصل بالمعجز و الصلوة و ما سبني فلو محذوف اي عيبه و المحذوف العقب و محذوف اي دس بلفظ المحذوف المسهور من
في العلم و محمد بن اسحق هو صاحب المعاري و هو بده مصغرا محذوف باجم ابن اسحاق و العلقان ما سبني فله المذكور و الالباب
من الرق و العقل و يحيى هو الانصارى و اسبعت بن اجمه نعم المبر و محضف المم و سبه بد النجاة في الرق و قوله اسبعت
معنى الاستسقاء ان يظفر العبد الاكساب حتى يحصل فيه نصيب السركه و قال بعضهم هو ان يخدم سبه الذي لم يعقبه
بغير حاله فيمن الرق و غير مسقوف اي لا يظفر فاسب عليه و هو الذي يملك عند الكفاية اي يكون العبد في رما
الاستسقاء كالكاتب قوله احمد بن ابي رجا ضد اخوف من المصغر و يحيى صاحب النور في العسل و خبره نعم
اجم ابن حارم بالمهملة و الراي في الصلوة و النصر نعم النون و سكن المعج في السركه و كذا سبني عند البدر ابن برك
نعم النون و بالكاف مع سرج المحدث و يريده و روى مصغر الزرع اي الحزب في العسل و اسبعت اي اسبعت

بلا سديد فيه و لا يستخدم بلا كلف على الاطلاق قال الاصيل و ان العطار و فخره فاعب السبعا من راي
اول من ذكرها لا يثبت في الاخر و لا يثبت في رواية ابن عمر و روى اخذت سبعة و سبعا من راي ابن عمر
في الاستسقاء و اما همام فقد فصل الاستسقاء عن الحزب و جعله من راي قار و قد روى عن ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الذي اعقب الا عند السبعا فاسم النبي صلى الله عليه وسلم عنهم و اعلوا سبعا فلو
اربعه و لم يلمهم الا سبعا قال النور و اخذوا في حكم نصيب السركه اذ كان العقب موسرا على قار
الاول انه يعقب نفس الاغصاء و يقوم عليه و ولاه المجمع للمعقب و ليس للسركه الا المطالبة بغير نصيبه و سبعا
قال الجمهور و الباقي يعقب بدفع القم و به قال مالك و الثالب مذهب الى حقه للسركه الجاه من ان سبعا
العبد و ان يعقب نصيبه و الولاء بينهما و ان يقوم نصيبه على سركه المعقب لم يرجع المعقب بما دفع على العبد
لستعنه في ذلك و جميع الولاء للمعقب و اما اذا كان فخر افعال الجمهور بعد العقب في نصيب المعقب و اذا
فقط و سبعا نصيب السركه رفق و قال ابو حنيفة سبعا العبد في حصه السركه و لوق في حقه السبعا و سبعا
الكاتب و اما اذا ملك انسان عبدا فاعقب بعضه فبعض الكف في الحال عند التلا و قال ابو حنيفة انها
با سبعا العبد في نصيبه لولا قوله حجاج بن حجاج نعم المهملة و سبه الجهم في اللطيف و انان نعم المبر و حقه
المو حده و بالنون العطار و المصروف الكرم و موسى بن حلف بالمهملة و اللام المعقب حبان العقب نعم المهملة و سبه
المم كان بعد من التلا قوله الخطا هو بعض الصواب و قد عطف الواو منه فلهذا بعض العقب قال ابو حنيفة
خط و اخطا لسان معني واحد و قال الاموي المخطي من اراد الصواب فصار الى غيره و المحاذي من غير ما لا سبعا
قوله لوجه الله اي لو اب الله و لوجه رضاء الله و المحدث ضم المهملة و قد عطف الكم و سكن الجاه سبه عند الله من
في اول النصح و مسعر بكر المم و سكن المهملة الاول و قد عطف النون في الوضوء بالمد و راره ضم الراء و حقه
الراء الاول ابن ابي اوفى بلفظ افعل البصير العامري البصري فاصها ما سبه ثلث و سبعت و قيل
كان يصل صلوه الصبح فقرا بها المذنب ان بلغ قارا يعرفون النافون هر مفا قوله لاي لاجل و عالم
يعمل اي في العباد و تكلم في العولاب فان قلت قالوا من عزم على المعصية فعليه و ان لم يعملها او اجد عليه
قلت لا سكن ان العزم على المعصية و سائر اعمال القلوب كالحسد و محبة اساعه الفاحشه مواحد عليه
لكن اذ اوطن نعم عليه و الذي في الحديث هو عالم بوطن عليه و اما مردك بكرة من غير اسعار و سبعا هذا
ها و يعرف من اله و العزم فان قلت المهوم من لفظ عالم يعمل مسعرا فان صدر موطنا و عمر موطنا لا واحد
عليه قلت محب العمل على عدا لوطن حقا بينه و بين ما يدل على الواحد كقوله تعالى ان الله بن يحون ان سبعا
الفاحشه و ايضا لفظ الوسوسة لا سبعا الا عند البرد و البرلرب فان قلت ما وجه تعليق الحديث بالنجاسة
قلت القاسم على الوسوسة و كما انها لا اعتبار لا عند عدم التوطن كذا العن و النكح و الناسي و المحل لا يوظف
لها قوله محمد بن كبر ضد العقل من العلم و محمد بن السبي نعم العوفا سبه و سكن الجاه سبه و عليه نعم المهملة
و الفاف و سكن اللام بينهما ابن و فاص سبه الفاف و بالمهملة الذي مرادف الاسدي مرمع الحديث في
اول النصح و محمد بن عبد الله بن عمر مصغرا المبر بلفظ الجاه ان المسهور في العقل في الصلوة و محمد بن سبعا حزه
المكسورة و سكن العبد الكوفي ما سبه ثلث و طابن و اسبعت بن ابي خالد و من سبعا حارم بالمهملة
و الراي في الحزب الالباب قوله صل اي صاع و عاب و العباء نعم المهملة و بالمد النعب و النصب و الدار
بن احض من الدار و في بعضها و اراه بالا صفة الى الصغر و حنيد يكون الكفر بلا منه بدل الكف من الكف و لا لا
مر رما و واو فا و في اول السب لكون فوز و با قال ابن بطال في العقب عند بلوغ الاصل و الجاه ما
محاذ كما فعل ابو هريرة حنيد الجاه الله من دار الكفر و من صلالة في التلبس على الطربو قوله عند الله بن سعد
ابو قدامه ضم الفاف و حقه المهملة السركي نعم الجاه سبه و سكن المعج و ضم الكاف ما سبه احدى و اربعين و
ما بين و ابو كربت ضم الكاف و اسكان التجم سبه محمد بن العلاء مرق ناك فصل من علق و سبعا بن عباد نعم
المعج و سبه بد المو حده و ابن حنيد ضم المهملة و سكن الناب في الكسوف قوله صاحب فان قلت اسبعت
انما من و ههنا سبعا ما الاصل فيه قلت اصله البعدية بالحرف و ههنا نصيب مرمع الحاقص بقوله و احصاه مرمع
قوله و قد جاء بعد ما سبعا في الا سبعا بالناسي كما قال صلب المسود و الدار و الم تعرف موضعها بالاس
ام الولد قوله بها اي ما كذا و سبه فامر سرجه في كذا الالباب في باب سبعا حنيد و عسبه ضم المهملة و
اسكان العوفا سبه و بالمو حده ابن ابي و فاص سبه الفاف و بالمهملة و عند صدا حزه و رفق بالمعقب حاب

ان ليس على الرجل جرح في سائر بعض شيا به بالحق من المالك والما يلزم العبد من المسب واقامة النعمة والسوءه
فمن جرحي الياس بالهوان اذ قال المبره وان السلب جاز على خا طره السام وها قال رسول الله اذ انا كنت انكر
اساره الى المصلح بالهوان والسرف والها ففهم غايه ذلك لا وانما كتب الشريف المصطفى العاقل والولد ستر الله فله
امر وادان هو يحيى بن ابي رزما العباسي سكن واسطام سنة ثمان وثمانين وقل ابي محمد بن عثمان القمي وهو يومئذ
محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن قيس الجرجاني يرى عن عاصمه بن دون الواسطه فان قلت هذا رواه عن محمد بن ابي
الرجل غير معلوم فما حكمه قلت قد ذكر على طريق الهاء والمبايعه واحمل فيها مالا يحمل في الاصول باس
هنا المراه بعد زوجه فله وادان في بعضها بدونه الواو وحسنه فالاولى ان يقال انه طرف لما تقدم عليه لا شرط
لا بعدد وضمير هو زوجه الى المذكور والى العنق وفسر عليه الهبة والى كل واحد منها او السفيه ضد الرشد ولى من
ضلع وشمه ورساة وقال مالك لا يجوز عطاها وان كان رسد بغير اذن زوجها الا ان كان ماله فله عطاها بغير الهبة
وشبهه الموحدة من الزكوة واسماء الصدوق ولى زوجها الربر احد العشرة فله لا يوجب الوعا الطر
لا في لا تحمله في الطر فحفظ لا يحرم منه فعل الله في كل ذلك واسناد الاخصاء والايعاد الى الله في باب
المسألة من في كس الزكوة من باب الصدقة فيما سطر فله عند الله بن سعد ابو واده السرخسي السكوني وعند
من غير مضمحل الميراث في النعم والاختصاص فحاز عن النقص لان العدم مستلزم له ويحمل ان يكون من اخصوا ذلك
هو معنى المسح المحض لا في لا يحمل في الوعا منه قوله تعالى جرح واغنى اي ما زه الروي مصلته باضياف النعمة منقطع
بالقطعة فلا يمتنع فصلها فخر من ما بها وكذلك فانها اما تحصى للنعمة والدخر فحصى عليها بقطع الزكوة وضع الزكوة
و قد يكون مرجع الاختصاص الى المحاسبه عليه والمناقص من الاخرة فله من الزكوة ان اتي خبث وكبر
فمنعوا قبل ما لم يوحده بن عبد الله الا مع وكرب بلفظ التصغير او يورسد بن بكر الراي وسكون المعج وكسر المهمل
وسكون الحاء بعد ما في الوضوء فله ولده اي احد ولفظ اعط فله دليل على ان صله الرحم سما اذا كانت في
ضمن الصدقة افضل من العنق فله بغير الوضوء ان مضى بضم الميم وفتح المعج المضوي من في الصلوة ويحمل بعد ان
يكون بلفظ من العنق والجارح وحوالا من محض بن بكر لانه يروي عنه وعمر بن الحارث من في الوضوء فله حيان بكر
المهمل وسد الموحدة والناون المروزي في الصلوة ولفظ اعط فله موضع الترجمة او لو قلنا الهبة كانت لرسول
الله لا يطالب الترجمة قال ابن بطال واذا حدثت سورة قلن في هذا الباب لان للنعمة ان يصب بونها لصبرها
وانما السفيه في افساد المال خاصة فله ابو عمر ان بكر المهمل المحوي بضم الميم وسكون الواو والناون عبد الملك و
طاهر رجل من بني نعيم بضم النعم العوفاسه وسكون الحاء من مريم بضم الميم وسكون الواو والناون عبد الملك و
عبد الله بن عثمان بن عيسى بن عبد الله بن عمر النبي العرسى بعد ما في الشفعة مع احدث فله رسو بضم الواو وكسرها
لحيان فصيحان فقال بالنعم ايضا وروى مصدر مفعول عرف اي عرف ابن الروي وهو كراهي لذلك قال ليس بسا
وجها رد وعلق انما سب الروكوسا محرمن والمحرم جمع المحرم يعني المحرم فحوال و قد مر المحرم في كتابي في
الصدوق حرابه فله انوا محمد بضم المهمل عبد الرحمن الساعدي بالمهملات وعبد الله بن اللبس بضم اللام وسكون
العوفاسه او فيها وكسرها وكسرها وسد الحاء من منهم من يقول بضم الميم بدل اللام فله اربعة اوجه والاصح انه
باللام وسكون الميم العوفاسه فله الى بن لبس فله معرو و قد فله منه اي من مال الصدقة وزعا صغير
للغير والعاصوب ذوات الحنف وورغا البعير اذ اجمع فان قلت ان حراء الشوط قلت بخلافه يورده
يحمل على رحمة المذكور بدل عليه فله بغير من النجاص صوب الساء الجوهرى بغير النكر وقال غيره فيها ايضا
وغير بضم العين وفيها والياء ساكنة وبعيها والعقبة في الساجر الذي فيه سني كلون الارض وساه عقراء بعلو ساها
حمره فله بلفظ اي قد بلغ او بلغوا سنها بغير يروي ومنه ان هذا النعال كح ان يحمل في سب المال والشر
لم منها سني الا ان سادوا لها فام في ذلك باس
وكسر الموحدة السملاني بالمهمل المعجوج واسكان اللام المحصر من وما بنا اي المهدى والمهدى الله ووصلت اليه
ون بعضها فصلت من الفصل والاراد منها الفصل والوصل هو بالنظر الى المهدى الله والفصل بالنظر الى المهدى او حقه
الا فاصلا لا بد منها من فصل الموهوب عن الواهب ووصله الى المهدى قال مالك واذا جرم الهبة بالكلية دون
العصر كالتس وقال الساجي وانما حقه لايم الا بالقصر فله محمد بن المنكر بنكر الداد المهمل من الاكدار مرم
الوصوء ولبا اي طلب حساب وسبقه كان الكفاية ان كل حقه كانت حصة و اعلم ان جعل الصلوة
كان على سبيل النظم ولم يكن يلزم رسول الله ولا ايا بكر قضاء من فيها وكان ذلك منه اذ اذ رسول الله و

ومما بعد لعله فانه كان اذن الناس بعده واصدقهم لو غدا فله بلفظ تعال اصبحت محم يومئذ اذ اذ الله
فله بلفظ محم صار صفتا واستواء الى من غير الهبة و في رواية اخرى فله بلفظ تعال اصبحت محم يومئذ اذ الله
الذي يوقل له بلفظ محم صار صفتا واستواء الى من غير الهبة و في رواية اخرى فله بلفظ تعال اصبحت محم يومئذ اذ الله
المسور لم يرسول الله ولم سمع منه ومنه الا استلاف للفلوت وان القطن يحصل بجره النفل الى عند الله
الله فان قلت كعدول احدث على الترجمة التي من مضى العبد قلت لما علم ان ضمير المانع بالنفل الله
علم منه حكم العبد وغيره من سائر الموهلات فله محمد بن محبوب صدا المعوض من في الصلوة والعرف بالقبول
الكليل بكر الميم ام الرسل والالاه المحرم اي الارض التي فيها حجارة سود ولبها لا سا الهبة حريانا تكسها بها سوي
في كتاب الصلوة واحسان الجارح ان القطن في الهبة كاف لا يحتاج ان يقول قلت وللشافعية ان يقولوا هذه
كان صدقه لانه لله فله الميم الى القول فله اذا ولفظ د ساعلى رجل وميله سني بالاراء وبسطة اي
يكون المهمل فهو من الدن كد ومنه لا غيره واحمل بالمهمل والكاف المنيوحي بن عيسى مصغر العيم اي في اليد
والحمل الاسفل من صاحبه وحملوا اي محلوله في حل بايراهم ومنه فله ان لعب يحمل ان يكون عبد الرحمن
او عبد الله بن الرهري يروي عنها جميعا كذا الظاهر انه عبد الله لانه يروي عن جابر وعمر جابر بالمهمل وفي
بعضها بغير الفوقاسه ولم يكره اي لم يكره الميم من الحمل لم اي لم ينعى ولم ينعى عليهم وذلك اي بضم الميم
وباء الربا وظهر بركه و غار رسول الله حي كانه علم من اعلام النبوة معجزة من معجراته من كسب البصير
فوله الا يكون بضم الميم واللام وفي بعضها سدد بها وروى رسول الله بلفظ علم عمر وبقوله وحم جرحه اي
الى ابي السالمة فله العاصم بن محمد بن ابي بكر الصدوق وقال في جامع الاصول ان ابي عمرو بن عبد الله
بن محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصدوق رضي الله عنه والعاية هو الاخيه واسم موضع ما جرحه وقد اعطاها معجزة في
عنه فانه الف وما عاها منه فله محض من فرقة بالكاف والراء والمهمل المعجوجات من في احر الصلوة ولبا اي
طرحه مراحدث في كتاب السرف قال ابن بطال عرض الجارح فيه الرد على المحقق في انظام فله المساع وذلك
لان رسول الله سار الاعلام ان يصب بضمه من اللبس لا ساج وكان بضمه مساعا فله
بضم المعجوضه فله اصحابه بالرفع واليصب ولهموزان اي للنعمة المعروفة وفي بعضها الى هو ان اسر
متمسا بهم فله غير معسوم يلزم منه ان يكون غير معسوم ايضا لان مضى الجرح الساج بضم الميم ولم يكن الجمع
مضى الجرح فله باب صدى الرايل ابن محمد ابو سمعيل العابد الساسي الكوفي فله بضم الميم وما بين قال العاصي
وفي سبيل لا يصلح حد ساجر حد ساسات قال وقد حدث الجارح عن باب دون الواسطه كبر اوتوسه مسعر كبر الميم
وسكون المهمل الاول من الوضوء وهاجر بكر الراي صدا المصالح ابن وناو ضد السجاري الصلوة فله يوم المحرم
اي يوم الواقعة التي كانت حوالى المدة عند حريها بن عكر السام من جهة يريدين معونه وبن ابي المدد سنة ثمان
وسنين قال ابن بطال الهبة العبر المعسومة هو هبة المساع وقال ابو حنيفة ان كان المساع فاسم لم يكرهه وقال
الجمهور بخلافه لا يصل الله عليه وسلم ولفظ حقه من عمام حسن لهما وزي و حقه كان مساعا واوجب الفصل من
السن في العرض مساعا ولفظ الرجحان على من النعم مساعا واسم بضم السرف من الاعلام لذلك فله
عبد الله بن عثمان بن حبله بالميم والموحدة واللام المعجوجات المروزي وهو المشهور بعد ان من في الوجي وروى اصحابه
اي قصدا وجره من الوكالة فله من يرون اي من العكر وهذا هو المراه الرابعة ذكر هذا الحديث واما قوله مطابقة
للبرج فله ان العاصم وهو ابنه وبن يعمر البراج او ولفظ رجل جاعه فواما من جهة انه كان لرسول الله سني فله
لم او من جهة انه وبقوله وهو فله ولفظ كان قبل النسيه والنسيه واما لفظ حتى رجع فقالوا لولا بالرفع الحو فله
لم يجمع اي غنى ابن عثمان فان قلت هذا معلوم من لفظ بركه اذ لولا بلفظ بضعه الفريضة فله لا تحمله على عدم صحبه
عن رسول الله فله لا دلاله للفظ عليه فله سله بالمعجوجات ان اقبل مصغر الكليل من في السرف والاسم
بضم اللام ايضا ابن عبد الرحمن بن عوف فان قلت ما وجه مناسبه الحديث للبرج فله البراءة على حقه كانت
هذه فان سارح البراج وجه المناسبه ان الفصل بن السني اخص به المساعي ولم ساد كذا الحاصرون يروي عن
ابي يوسف القاضي ان الرسد اهدى الله ما لا كبراه وهو حاسر مع اصحابه فله قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم جلسا وكسركا وكف قال ابو يوسف انه لم يرد في مثله واما وروى حقه من الهبة بالكلية والاكولات
المشروبات فله عند الله بن سله بضم الميم واللام هو المعجوج والسرف بكر السني ووجه المناسبه ورواها وبن ابي
قال القاضي عياض روى الحمله على الاضاقه وعلى الصلوة والاصح انها كانت من المحرم المحصر والحلا واليصب قال ابن بطال

حيث

فولس اسواها بعدا على قول من قال ان اول الجمع انسان وليس موضع اي بطل ان يصح من دونه والمطابق
اي الخائف فقال اي المالى فخصه ما اخذ من مالي فولس محمد بن ابي خذرت في الميمه الاول وسكون
الياء وفيه الزاء وبالميمه من مواضع في باب النفاذ في المسجد فولس محمد بن ابي خذرت في الميمه الاول وسكون
وجه اللام وفيه الميمه من مواضع في باب النفاذ في المسجد فولس محمد بن ابي خذرت في الميمه الاول وسكون
من حسن النعم واحده وفيه سواه وقد جمع على سلاحيه وفيه في الالفه وفيه في عظم خوف من صغار العظام
اي على كل واحد بعد كل مفصل في اعضاءه صدمه سكر الله تعالى في جعل عظامه مفصل بعد رطل العظم
الخط وخصه بها من بين سائر الاعضاء لما في اغاها من دافق الصانع التي يبرر الا وهام فيها قال المالك في حواشي
الى النكاح المضاف الى النكاح على وجه المضاف اليه كقوله كل نفس ذائعه الموت وقد جاء على وجهه في كل ما في
هذا الحديث فولس بعدل فاعلم السحر والمكلف وهو مسدء على قدر العدل كونه في المعنى حرم من ان يراه
وقوله تعالى من اياته برك البر وكل يوم بالصبر طرف لما قبله وبالرفق مسدء واجله بعده حرمه والعائد نحو
خذه فان قلت كيف دل على الترجمة قلت الاصلاح يوجب من العدل وعطف العدل عليه في الترجمة عطف العام
على الخاص قال سراج النراج وجه الدلالة ان المصنوع بالعدل فصله المخصوصه والصلح فيه فصل المخصوصه
او ان الناس ليس كلهم حكما فاعلم في الحكماء الحكم ومن غيرهم الاصلاح بين الناس فولس سراج اي صلح الناس
في الميمه ارضاء في حيايه سود وكلاهما ياكيد للمسي وفي بعضه كلاكه في الكاف واللام والميمه وان كان في الميمه
وكبرها وكان الربراب في صفه من عبد المطلب فله رسول الله فولس محمد بن ابي خذرت في الميمه الاول وسكون
واسمعي اي اسمون وسعه مصنوع اي فساخه بها ويوسفها على سبيل الصلح والمجاهله واخوفا اي اعص
مراحدث في كتاب السرب قال الخطابي سبه ان يكون هذا من كلام الزهري وقد كان من غايه ان يصل بعض
كلامه ما حدث اذ رآه ولذلك قال له موسى بن عفيف من بين قولك وقول رسول الله فولس واجواب المبررات
لفظ الذين بعضهم طرف من واحد الطرفين العرفاء والاحرار اجاب المبررات ويوم في العرفاء وكبر الواد يوت
بمع الواد اي هلك وبما يوت بالبع سوي بالكر فولس محمد بن ابي خذرت في الميمه الاول وسكون
الموضع الذي يحس منه الابل وغيره واهل المديسه سبون الموضع الذي يحس منه الغر من مدينا والمجر من لعمه القل
محمد وادب رسول الله اي اعلني وضع المظهر موضع المظهر لمعونه الداعي او لا سوار يطلب البركه منه وهو
وفصل بعضه نحو دخل يدخل ولعمه اخرى فصل بعضه نحو حذر ولعمه باله مكرمه بها فضل بالكر بعضه
بالضم وهو شاذ والجره ضرب من اجود عود المديسه واللون الدقن وهو ضرب من الجمل قال الا حفسر هو
جمع واخذها ليه فان قلت تقدم في كتاب الاسرار في باب ادا فاض انه فصل له سبعه عشر وسفا
وهي قال يله عشر وفي باب السماع في وضع الدين انه في المبركا فلو كان لم يفسر في التلويح فيها قلت مفهوم
العدد لا اعتبار له فلا منافاه في حمل انه يريد ان يفي بعد الذوات وفي سائر الاحكام الاخر سبعه عشر
وبعد في خاصه يفي يله عشر واما بقاؤه كما هو فهو محسب البركه او محسب احسن او لعل الاصل لم يكن الا
سبعه عشر فلو ان الله العز الذي في لعمه ما زيدا في معجزة لرسوله فولس تقسام اي ان عروه روى صلوه العزم
وعند الله العزى صلوه العرب ومحمد بن اسحق صلوه الظاهر لله دروه وحس ضبطهم فولس يحس بكر السار
وفيها السرو والسطر النبوي من باب النفاذ في المسجد فولس محمد بن ابي خذرت في الميمه الاول وسكون
الترجمه قلت بالناس على الدين فولس الله الرحمن الرحيم كما

الشروط فولس السروط قال العراقي هو ما لا يوجد في شيء وونه ولا يلزم ان يوجد عنده وقال الامام الرازي هو ما يوجب
بغير الخوف عليه لا وجوده والمخار هو ما يستلزم بغيره في امره على جهة السببه وهو قسم الى عطل كما يكونه للعلم وشري
كالصلاه للصلاه او لعمى كقوله ان دخل اذ كان ظاهرا فولس المنور بكر الحكم اي حرمه في الميمه الاول وسكون
الجمع فيها وفيه الزاء وبالميمه من مواضع في باب النفاذ في المسجد فولس محمد بن ابي خذرت في الميمه الاول وسكون
اسماهم فولس سبيل مصغر السبل اي سبيل ومن عبد سبيل السبيل احد اسماهم اسر يوم يذروا كان خطب فرس
فقال غرا يرخ سبه فلا يقوم عليك خطبا اي فبال رسول الله دعه بعضي ان يقوم معافا بمحمد محمد واسلم
يوم النعم وكان كبر السكاه روي عن عذرة العز ان فلان قال ما رسول الله اختلف الناس مكره وارتد كبرون فقام
سبيل خطبا وسكن الناس ومعهم من الاختلاف ولما هو المقام الذي اسار الله رسول الله ما سبه على
عشره في طاعون نحو اسر فولس يوشى اي يوم صلح احدثه وهو المصالحه الى كات بن رسول الله والكفار فيها

وان وجدل نعم الحكم وسكون النون وفيه الميمه وباللام اس سبيل مكره وما في خلافه غير رضي الله عنه قال
ابن يكار اسم اي حيدل العاصي فولس ان معصوا يا هار الدين والعام الصاوي عبال اصعبت منه اذ انصبت
وسق غليل فولس ام كلثوم نعم الكاف وسكون اللام وفيه الميمه سبب عقبه نعم الميمه وسكون النون
وبالميمه اس الى معصط نعم الميمه وفيه الميمه وسكون النون وبالميمه ام محمد بن عبد الرحمن في الجاني اذ ربه
الساه اول ما ذكر فولس فامحضر اي احضر ولفظ ما خلف والنظر في الاماير سبب غليل فولس
صدق الاماير ويرب هذه الاله ما بالان السراط اما كان في الرقاب دون الساه فولس كما ما ليو معول غليل
وفي حاله وربا بكر الراي وجهه النجاسه ان علاقته بكر الميمه وجهه اللام وبالعاف وجرير نعم الحكم
ولفظ والبص غطف على معور يعلم من الحديث الذي بعده واسمعه وحسن بن ابي حاتم بالميمه والبر
وخرير بلانهم يخلون كوفون يكلون نالي عبد الله بعد مواضع الحديث في اخره في الاماير فولس
قد ارب الباعير بلع الحبل ومراحدث في باب من باي محلا وعبد الله بن مسعود نعم الميمه واللام وبجس
اي بعضه على حبه لله تعالى وممررا واولو نعم نعم النون وغاصراي السجى واعماي عجر عن المسجى
سربلوط الحار والمصدر ولعن سربلوط العقل والمصدر المضاف والوقفه نعم الواو وحذف الالف
لعمه في الاوقه قال ابو هريز وفيه اربعون درهما وكذا كان فيهما مضي واما اليوم فها شعاره الباس في حرمه
درهم وجهه اساع درهم وجهه اساع اي حمله اي اسرط ان يكون لحي الحبل عليه الى المديسه كانه
اسكني هذا الحرم من حلق المسج فولس محمد بن ابي خذرت في الميمه الاول وسكون اللام وبالميمه
منه غليل راد على النون ايضا فالحبل والنون ايضا بالبراز له فولس المعبره اي ابن معص الصبي النون مرق
الصوم واقهرن عبال اقهرن داني فلا باي اعزبه فها ليركها واسحاوي اي ابن ارقم وخرير نعم الحكم
ابن عبد الحميد والقار نعم القار راب الظاهر اي مفاصل عظامه واولو نعم نعم الراي محمد بن سبيل
بدر سربلوط محاطب مصارع الدراسه مرقى باب من سكا امامه وسبع تصعب الامر من الفعل وفي بعضه بلطف
المصارع فولس الاسراط الكراي قال البخاري ابرو اباب في مختلفه مثل ان لفظ سراط طبره يدل على الاسراط
من كاي فاستسب حمله على ان الباع سراطه واقهرن على ان رسول الله اعاره وكذا طبره على انه اعاره او وجهه
وعمر ذلك وقال عدي ان الروايه التي يدل على الاسراط اصح واكثر انصافا الروايه التي لا يدل عليه
احصيف العلماء في حوار بين الدانه سراط ركوب الباع حوره البخاري وعليه احمد وخور ما لك اذ كات المسافه
فرسهم وقال السافني واحمد ابو حفسر لا يجوز قلت السافه او كبرت مسدئين بالحداد على النون في سبه النسا
وبالحديث الثاني عن سبب وشروط مجتهدين عن بعد الحديث بانه صلح الله عليه وسلم لم يرد جميعه السبع بل اراد ان
يعطيه التي يهده الصورة او ان السراط لم يكن في نفس العبد فلعن السراط كان سائبا ولا حفا ويترى صلح الله عليه
وسلم باركاه فولس عبد الله اي العمري وابن اسحق اي محمد بن اسحق صاحب البخاري وذهب بن كات الدال
مرفق السبع فولس احده اي قال رسول الله احده واند سار مسدء وغيره حمره واحساب مضاف الى الجملة
اي د سار من اند سار بعمره دراهم فاربعة دنانير يكون اوقيه من الفضه فولس معمره بوقا على لم يبرم وان
المسكدر عطف عليه وفي بعضه بوسط لفظ وقال بن سبيل النون والكبره واليه من باب سارح العاطفين قوله
ابو اسحق السبي وسام اي ابن ابي اخذ وداود بن سبيل الغراء المدي وعبد الله مصغرا ابن معص بكر الحكم
وسكون الف مرقى باب من سكا امامه واداف اصكه او اي سيدد الباع فحذف احداهما اعل
اعلال فاضر واولو نعم النون وسكون الميمه الميمه ضد المشر بالجمع اس مائت العبد في مائت
ماني وما نه كان قلت لا خلاف ان هذه الفضه واحده فلا يخلو الميمه في نفس الامر عن احد هذه المذكورات
فا حكم الباقي والرواه كلهم عدول قلت وفيه الدقيق قدسوى فاني درم السابيه لعز بن سار اعل
حساب الد سار بعمره واما وجهه الفضه في اربعون درهما المسابيه لا ربه فاني سار واما ربه او قلعه
اعبر اصطلاح ان كل وجهه عشره دراهم هو ايضا وفيه بالا اصطلاح الاول فالحق را حله وجهه ووجهه الاختلاف
في اغصانها وكفا والله اعلم قال القاضي عياض قال ابو حفسر الداودي ليس له وجهه الدقيق وقد معلوم
واوجهه الفضه اربعون درهما قال وسبب اختلاف هذه الروايات انهم رويوا ما كلفه وهو حار فاما داود
الدقيق واما من روى حمر او اي من الفضه في بعد فهمه او وجه الذهب في ذكر اوقه فتكون الا حصار باوجهه
الذهب مما وجهه الفضه وعن داود في الفضه مما حصل به الا بها وكحل ان يكون هذا كله رباذه على الاوقه كات

وامحضر

سبيل

عجلان بغير الحج وسكون الحاشية من الصلوة ووطع اي اعطاه قطع من الارض الى جوف
اول الله حتى قدم المذنبه او من اراد ان يصير كالحج الذي بعده فونه ابو صهره
في الصلوة والصلوة من الوضوء وتصلب مصغرا لفصل بالحج واعلم انه وقع في بعض
الصلوات لله وانما هو للوالدان بدليل ما مر من كتاب الحرب في باب ادخال ركب الارض
وسكون الحاشية وبالمد واليد كما يقع الامر وكسر الراء والمهملة والمدورسان من جهة
تتم الله بن محفل بغير الحج وسده الفاء المعجزة المكنى كان من اصحاب السحره مرقى
مروى في باب لا ترفع لادخركه والسيان بغير الحج وسكون الحاشية وبالموحد
التيوان بسلام او اسحق اكلوا ولا يطعموا اي لا بد وقوا وعبد الله اي ان او فاء والسم اي وطعا
كله مطلقا لا لان عدم التجسس والامر في لفظ الله للعظيم للتوصل وذكر يعزل عن الناس وسالت ليعقوب
السيان و سلام على امر سكر وانما لله رب العالمين سنة الله الرحمن الرحيم
الحجزة قوله الحجة من الحلالها ما لا يوجد من اهل الكتاب حواء الاسكان
في دار السلام والموا دعه والمصالح والدم يعال للهدد وللأمانه قوله ادلاء جميع الدليل بغير
اموله صاعرون قال الفريرى قال الحارثي والمسكنه مصدر المسكن يعال فواسكن من فلان اي اخرج
منه سنة الله الى انه من سكون السكون صدا الحركه فان قلت ما وجه ذكر المسكنه فهنا قلت
انه سنة الله كسر الفاء العزان الى انا اذ في ما سبه بينها وبين ما هو المصنوع في الباب وبغيرها وقد ورد
في جوف اهل الصغار قوله تعالى صرت عليهم اذلة وانكسرت قلوبهم والجمع هو اجمع من المخطوف عليه من وجه
واحد من الوجه الاخر وان عنيته هو سكون وان الحجة بغير الحج وكسر الراء والمهملة عبد الله وقيل
المباركة الفاء اي من جهة المعنى وهذا مدعى من مرقى العنى والعنى قوله حارث بن زيد الارز
ابو السعيا بالحج والمهملة فالمهملة والمد مرقى الغسل وعمر من اوس بغير الامر والمهملة النعم مرقى التجدد
وحاله بغير الموحده ومخفف الحجة وباللام ابن عبيد بالمهملة والموحده المعجزة الحجة والمهملة مصعب بغير
الحج ومع المهملة النامه ابن الرين من العوام قبل اسم احدى وسكن قوله كتب كاسا هو معقول بحاله وخبر
بغير الحج وسكون الراء وبالمهملة النامه ابن حصين بغير المهملة الاولى ومع النامه النعم قال الدارقطني
كسر الحجة وسكون الراء وبالمهملة النامه وقال ابن مكيولا بغير الحج وكسر الراء وبالمهملة النامه وفي بعضها بغير
الحج وفي الراء وسده الحاشية والاحيف سكون المهملة وفيه اليون ابن قيس بن معوية بن كنان
الايمان قوله لغيره فاولوا المراء به لغير الجرحن الحوهرى هو اسم بلد مذكر مصروف وقال الراخاني بذكر
ويوب الخطان امر غير بالقرية اي من الروج من المراء منه ان كسوا من اظهاره للمسلمين والاسادة به في
في السهم الى كسبون فيها للاملاك والافالسة ان لا يسفوا عن نواطن الامور واما مساع غير من قول الحجة
في الاكسج وغيرها وذلك كما سطر على النصارى ان لا يظهر واصليهم ولا كسوا عبادهم لئلا يفسد
به صفة المسلمين ثم لا يكسف لهم عن شى ما اسخروه من نواطن الامور واما مساع غير من قول الحجة
من الحوهرى حتى شهد له عبد الرحمن بن ربه في ربه ان الحجة لا يفعل الا من اهل الكتاب ادلوكان
عالمنا لموقعه في ذلك معني قوله عجز عن خوف بغير المهملة وبالفاء الانصارى الندرى وعاض من لوكس
بغير اللام وسده الحاشية وابو عسده بغير المهملة عامر بن عبد الله الحراج امن الله الامه احد العبر المبره
والعلماء المداين عبد الله الحصر من مسونا الى حصر موت بغير المهملة والراء والحج وسكون الصاد المعجزة ما
سنة اربع عشرة قوله املا من الاطع والنايل والعرب بالنصب معقول احب والنايل الرعنة فان قلت
كيف اجمع في الترجمة بين الحجة والموادعه قلت هو على طريق التورية اي الحجة لا يفعل الا من اهل الامه والموادعه
لاهل الحرب وقيل سارح التراجيعا معني واحد لان احدا الحجة موادعه لانها متاركة او ارا بالموادعه
ما في حديث النعمان حيث يرك الحاشية بعد المصاف الى ان قضى التراجيعا حديثه وكذلك با حصر الفاء
الى الزوال قوله الفصل سكون الحج مرقى السج وعبد الله الذي بغير الراء وسده الفاء ما سبه
عشر من ومان وقال بعضهم ان الرق لا يقع من القهر والصحة مكانه معمر بن راشد والله اعلم قوله سعيد بن
عبد الله في بعضها عبد الله مكيابن حنبل بن حبه النعمان بكتبة والفاء المعجزة وبالفاء وكسر بن عبد الله
انكر بغير الحج وفي الراء وبالمهملة النامه ابن حنبل بن حبه مرقى باب الصوم يوم

ط
الغنى

الحج وحيث مصغر ضد النحر اي حبه بغير المهملة وسده الحاشية ابن مسعود النابغ باب ما
من مروا م قوله اقام الانصار فقال لغوي اقام الناس ادا لم يعلم من هو سنة الله
نعم الياء وسكون الراء وسده الحاشية وبالمهملة النامه وبالفاء المعجزة وبالفاء المعجزة وبالفاء المعجزة
ابن قيس بن حبه في الحاشية فله عبد الله بن عمر بن الخطاب بعد عمر رضي الله عنه فوك
وبغير حرف الهمزة وان جمع الرواية بلطف فعل المدح فبعد بغير الحاشية وبالفاء المعجزة وبالفاء المعجزة
التي تدل عليها البيا وسرخ بالمعجزة والفاء الدال اي كسر ولطف كسر بغير الكاف وك
وكذا فارس اسم التحمل المعروف من الفاء فان قلت وما الرخلان قلت لغوي الاخره لا وكسر الراء
مبلا فان قلت لم قال وان كسر الرخلان فكذلك قلت انك تدل على كماله فاسم الحاشية وبالفاء المعجزة وبالفاء المعجزة
بالسنة الى الطائر اسهل حاله من الحاشية فان قلت اذ انكر الحاشية وان الرخلان جميعا لا يهتضن بغير
العرض ان العصور السرف هو الاصل فاد اصيل صلي الحاشية واد اصيل فسد خلاف العكر قوله الدوار
من مرقى بغير الفاء وكسر الراء اثدده وبالمهملة النامه حارث بن لواء حريه يوم الفع اسيد يومها وبغير
احدى وعبر بن والبرجان بغير الباء ومعها وضع الحجة والوجه الثالث فيها نحو الرخلان والحاشية هو ابن سبعة
النعمان الكوفي الصغار قوله او يودوا الحجة منه دلالة على خوار احدتها من الحوهرى لانهم كانوا محوسا ومنه
فصاحبه المعجزة من حبه ان كلامه منبى لاهواله فما سعلو يد ساع من المطعوم والمكسوس وبغيره من الشاهد
معاطيه مع الاعداء من طلب التوحيد او الحجة وكذا دونه من الاحرة الى كونه من الحجة وفي الدلالة ان كونه ملوكا
ملاك للرفاق والخطاب في اسندك الله للمعجزة وكان على كسر الفاء النعمان اي احصرك الله مثل سلك الحجاز
او هذه الحاشية مع رسول الله ولم يدرك من الامام بغير الفاء المعجزة ولم يحرك من الاحراء بغير حري
بالكسر اذ ذلك وكان ساره ال غير خرابا ولا يدعى قوله الارواح جمع الراء واصلة الواو فليس بيا
لا تكسر ما قبلها ولعل السرفه الاحرار عن عادي الفعل سبب دخول اللين وطلمة والبرك ايضا وواف
العاده فان قلت ما معني الاسد راى وابن يوسف بن الكلا من المعافين قلت كان المعجزة قصد الاستعارة
بالعباد اول النهار بعد الفراغ عن الكمال مع البرجان فقال النعمان اي وان شهد العباد مع رسول الله
كذلك ما ضبط اسطره للمبوت سنة الله اذ اوادع الامام قوله هل يكون ذلك او ادع
حاشية الحاشية اهل القرية وسهل بن بكار بغير الموحد وسده الكاف وعباس بغير المهملة وسده الموحد وبالمهملة
واو حنبل مصغرا محمد عبد الرحمن الساعدي وابنه بغير الامر وسكون الحاشية وباللام اسم بلده في اول السام
وكسر رسول الله الملك بردا وكسبه له حكومه ارضهم له والحجة صدا البراءة والارض مر الحوهرى بالاسناد
في باب حصر الحرجن الركاه قال سارح التراجيع قول هذبه مودن عوا دعه وكسبه بغير مودن بدوهم في الواجبه
وذلك لان موادعه الملك موادعه لرعيه لان قومه به ومصالحهم الله فلا معني لا يراوه و منهم والبرادع و دونه
عند الاطلاع ولان العاده فاضه بذلك قوله الوصاء الحوهرى سنة الله او صبت له سبي او صبت الله اذا
جعلته وصلى والاسم الوصاء بكسر الواو وفيها واو صلبه ووصيه بوصيه والاسم الوصاء والال بكسر
الامر وسده اللام وابو حمره بغير الحج وسكون الحجة وبالفاء بغير المهملة مرقى اخر الامان وحوهره مصغر
الحاشية بالحج ابروداه بغير الفاء وحفه المهملة النعم ورر وعاليك ادسبت الحجة التي لم يمسوسه على
الحاشية مصروفه من مصالحه قوله الحرجن بلطف من صدا البراءة من جهة التمدد وعطف الحجة على ما قبلها
عطف الحاشية على العام قوله لكن اي لبعض لكل منهم منها حصه على سبل الاقطاع وذاك اي ذلك الحال للناظر
ما شاء الله تعالى وكان الانصار يقولون لرسول الله ان الانصار مصر من على ذلك حتى قال سبى سلاصه
رسول الله انكم سددون بعدى من الملوك اسارا لانفسهم واستقلا لا مرقى كتاب السرب في باب التطايع قوله
روح بغير الراء والمهملة مرقى الوضوء واحبه بغير الحاشية وكسر هاشم حاشي وجهه التراب نحو حوا وحاشي حشا و
صل اللام حبه لتسكت مر مرارا قوله ابريق بن طهان بغير المهملة وسكون الباء وعبد الله بغير المهملة اس ان طالع
وقد فادى العباس بغيره وله يوم بدر حشر صارا اشكر من المسلمين وبغلة اي حمله والكا هل هو ما بين الكسوف
مرقى باب القسم في المسجد قوله معا هذا بكسر الباء ومعها وحرم اي وبسبحه الفعل وقس من حصره بغير
مرقى العنى والحسن بن عجزو النعمان بغير الفاء ومعها الفاء وعبد الله بغير الفاء وعبد الله بغير الفاء وعبد الله بغير الفاء
راج فلان السبى برا حوهرى اذ او حذر حجه واما حاشي هذا الحديث فقد جعله ابو عسده من راحة راحة وكان

المطعوم

صيد

الدمه محضه

